

موسوعة الحضارة الإسلامية

٩

العلاقات الدولية

في الفكر الإسلامي

عرضٌ للعلاقات بين المسلمين وغير المسلمين في مجالات السلم والحرب



تأليف

الدكتور أحمد شلبي

دكتوراه من جامعة كامبردج (انجلترا)

أستاذ ورئيس قسم التاريخ الإسلامي والحضارة الإسلامية

بكلية دار العلوم - جامعة القاهرة

الحائز لوسام (العلوم والفنون) من الطبقة الأولى

لكتاباته عن السيرة النبوية والحضارة الإسلامية

الناشر : مكتبة النهضة المصرية ٩ شارع عدلى - القاهرة



Bibliotheca Alexandrina

موسوعة الحضارة الإسلامية

٩

العلاقات الدولية

في الفكر الإسلامي

عرض للعلاقات بين المسلمين وغير المسلمين في مجالات السلم والحرب

في المجال السياسي (الدبلوماسية) والاقتصادي

والاجتماعي والثقافي والعسكري

تأليف

الدكتور أحمد شلبي

دكتوراه من جامعة كمبردج (إنجلترا)

استاذ ورئيس قسم التاريخ الاسلامي والحضارة الاسلامية

بكلية دار العلوم - جامعة القاهرة

الطبعة السادسة ١٩٩٤



مكتبة الطبع والنشر
مكتبة النهضة المصرية
قصرها حسن محمد وأولاده
٩ شارع سيدنا جعفر

حقوق الطبع محفوظة للمؤلف

الطبعة الأولى سنة ١٩٦٨

الطبعة الثانية سنة ١٩٧٤

الطبعة الثالثة سنة ١٩٧٨

الطبعة الرابعة سنة ١٩٨٢

الطبعة الخامسة سنة ١٩٨٧

الطبعة السادسة ١٩٩٤

بسم الله الرحمن الرحيم

وبه نستعين

الخطبة الإسلامية

منحة الإسلام لهداية البشرية

دكتور أحمد شلبي

لكتب المؤلف

أولا : موسوعة التاريخ الإسلامى

دراسة تحليلية شاملة فى عشرة أجزاء لتاريخ العالم الإسلامى كله من مطلع الإسلام حتى الآن ، مع دراسة الجوانب الحضارية التى أسهم بها المسلمون فى ترقية العمران ، وتطوير الفكر البشرى :

١ - الجزء الأول : (الطبعة الثانية عشرة)

- مقدمة الموسوعة : نطاق التاريخ الإسلامى - تسمير التاريخ - علم التاريخ علم ؟ .. فلسفة التاريخ - مائدة التاريخ - مراحله
تدوين التاريخ - قضية الالتزام فى كتابة التاريخ الإسلامى
- علم التاريخ بين المسيحية والإسلام ...
- تاريخ العرب قبل الإسلام : البدو والحضر - حياة العرب السياسية والاقتصادية والاجتماعية .

- السيرة النبوية العطرة : جوانب من السيرة تدون لأول مرة
- الدعوة الإسلامية ونلسنتها - عصر الخلفاء الراشدين

٢ - الجزء الثانى : (الطبعة الثامنة)

الدولة الأموية والحركات الفكرية والنورية فى عهدها .
انصاف تاريخ الأمويين وإبراز جهودهم السياسية والحضارية .

٣ - الجزء الثالث : (الطبعة الثامنة)

الخلافة العباسية مع اهتمام خاص بالعصر العباسى الأول ، ويدور المسلمون خلاله فى خدمة الدراسات الإسلامية والحضارة العالمية .

٤ - الجزء الرابع : (الطبعة الثامنة)

- الانتكس الإسلامية ، وانتقال الحضارة الإسلامية الى أوربا عن طريقها .

- المغرب - الجزائر - تونس - ليبيا (من مطلع الإسلام حتى العهد الحاضر) .

- السنوسية : مبادئها وتاريخها .

٥ - الجزء الخامس : (الطبعة الثامنة)

- مصر وسوريا من مطلع الإسلام حتى العهد الحاضر .
(تدوين جديد لتاريخ مصر - دورها الحضارى - أهم آثارها) .

- الحروب الصليبية : دوافعها - أدوارها - نتائجها .

- الإمبراطورية العثمانية (تركيا) منذ نشأتها حتى الآن .

٦ - الجزء السادس : (الطبعة الخامسة)

الاسلام والدول الاسلامية جنوب صحراء افريقية منذ دخلها
الاسلام حتى الآن :

- دراسة من وسائل انتشار الاسلام :
مراكز الشمال - هجرات عربية وغير عربية - التجار - الطرق
الصوفية - مراكز داخلية .

- الدول الاسلامية قبل الاستعمار الأوربي :
غانة - مالي - صنى - دول الهوسا - يزنو - بلجسرى -
واداي - النونج - مقدشو - مملكة الزنج .
- الدول الاسلامية الحالية :

موريتانيا - السنغال - جامبيا - غينيا - مالي - النيجر -
نيجيريا - تشاد - السودان - الصومال - جيبوتي .

٧ - الجزء السابع : (الطبعة الرابعة)

الاسلام والدول الاسلامية بالجزيرة العربية والعراق :
- دول الجزيرة العربية من مطلع الاسلام حتى الآن :
- المملكة العربية السعودية - اليمن - جمهورية اليمن الجنوبية -
عمان - دولة الامارات العربية - قطر - البحرين - الكويت .
- العراق من مطلع الاسلام حتى الآن .

٨ - الجزء الثامن : (الطبعة الثالثة)

الاسلام والدول الاسلامية غير العربية بآسيا من مطلع الاسلام حتى
الآن :

ايران - أفغانستان - الباكستان - بنجلاديش - ماليزيا - اندونيسيا
الانتليات الاسلامية في الهند والصين وروسيا والفيليبين ..

دراسات تفصيلية عن تاريخ مصر المعاصر

٩ - الجزء التاسع : (الطبعة الثالثة)

ثورة يوليو من يوم الى يوم : عصر محمد نجيب - عصر جمال
عبد الناصر (عصر الظلم والهزائم) .

١٠ - الجزء العاشر :

ثورة ٢٢ يوليو من يوم الى يوم : عصر اتور السادات .
[ترجمت اكثر أجزاء هذه الموسوعة لعدة لغات]

كتب المؤلف

ثانيا : موسوعة الحضارة الاسلامية

دراسة تحليلية شاملة في عشرة اجزاء ، تبرز الاتجاهات الحضارية التي جاء بها الاسلام لهداية البشرية في ثلثون العقيدة ، والسياسة ، والاقتصاد ، وفي مجال الحياة الاجتماعية والتربوية والعسكرية ، والتشريعية والقضائية ، كما تبرز جهود المسلمين في الحضارة التجريبية ، واجزاؤها هي :

١١ - الجزء الأول : المفاهيم الاسلامية (الطبعة الخامسة)

اصولها الصحيحة - انحرافاتنا - وجوب تصحيحها .

١٢ - الجزء الثاني : (الفكر الاسلامي : منابعه وآثاره)
مآثر المسلمين في مجال الدراسات العلمية والفلسفية (الطبعة السابعة)

١٣ - الجزء الثالث : السياسة (الطبعة السابعة)

في الفكر الاسلامي

مع المقارنة بالنظم السياسية المعاصرة

١٤ - الجزء الرابع : الاقتصاد (الطبعة السابعة)

في الفكر الاسلامي

مع المقارنة بالنظم الاقتصادية المعاصرة ، ومع دراسة شاملة للنقاط التالية :

- ١ - الاسلام والمسلمون في مواجهة المشكلة الاقتصادية .
- ٢ - مبادئ الاسلام الاقتصادية .
- ٣ - الاسلام والغضائيا الاقتصادية الحديثة (تجاهات الاستثمار ...) .
- ٤ - من تاريخ الاقتصاد في الاسلام (بيت المال : موارده ونصارفه ...) .
- ٥ - النظم الاقتصادية في العالم عبر العصور واثار الفكر الاسلامي فيها .

١٥ - الجزء الخامس : التربية الإسلامية (الطبعة الثانية)
نظما - تاريخها - فلسفتها

دراسة عميقة وشاملة لفلسفة التربية عند المسلمين ، ولتأهيل
التعليم وإمكانته ، ولحالة المدرسين المالية والاجتماعية ، والإجازات
العلمية ، والعقوبات ، والجوائز ، والمكافآت ، وملابس المدرسين ،
ونقابة المعلمين ، وتكاليف الفرض بين التلاميذ ، وتوجيههم حسب
مواهبهم ..

١٦ - الجزء السادس : المجتمع الإسلامي (الطبعة السابعة)
أسس تكوينه .. أسباب ضعفه .. وسائل نهضته
ابتداء من الطبعة السابعة : رؤية جديدة - تخطيط جديد - أداء جديد .

١٧ - الجزء السابع : الحياة الاجتماعية (الطبعة الخامسة)
في الفكر الإسلامي

- في نطاق الأسرة : كالختان وتحديد النسل وعمل المرأة ...
- وفي نطاق المجتمع : كالأقارب والمآتم والموسيقى والفناء ...

١٨ - الجزء الثامن : تاريخ التشريع الإسلامي (الطبعة الرابعة)
وتاريخ النظم القضائية في الإسلام

مع بحوث واسعة عن القرآن الكريم : المصدر الأول للتشريع
ومع دراسة شاملة لمصادر التشريع الأخرى

العلاقات الدولية

١٩ - الجزء التاسع : في الفكر الإسلامي (الطبعة الخامسة)

دراسات علمية توضح النهج الإسلامي في تنظيم العلاقات بين الدول
الإسلامية والدول غير الإسلامية في المجالات السياسية والاقتصادية
والاجتماعية والثقافية والعسكرية .

٢٠ - الجزء العاشر : رحلة حياة (الطبعة الرابعة)
تجربة تعرض مجموعة من قضايا الحضارة الإسلامية

كتب المؤلف

ثالثاً : مقارنة الأديان

سلسلة من الكتب في مقارنة الأديان ، تعتمد على ادى المراجع بمختلف اللغات ، وتميز دراستها بالحيدة والعمق ، وتشمل :

٢١ - الجزء الأول : اليهودية : (الطبعة التاسعة)

- دراسة لثنى المسائل اليهودية : اليهود في التاريخ من عهد ابراهيم حتى الآن : الصهيونية ، انبياء بنى اسرائيل ، عقيدة بنى اسرائيل ، يهوه اله بنى اسرائيل ، التعمد والتوحيد في الفكر اليهودى ، التابوت والهيكل ، الكهنة والقرابين ...

- مصادر الفكر اليهودى : العهد القديم ، التلمود ، بروتوكولات حكماء صهيون .

- اليهود في الظلام : الماسونية ، والروتارى ، الاغتيال ، التجسس ، اليابانية والبهائية .

- من صور التشريع في اليهودية .

٢٢ - الجزء الثانى : المسيحية : (الطبعة التاسعة)

- المسيح والمسيحية في نظر المسلمين واليهود والمفكرين الغربيين والكنيسة .
- بولس واضع المسيحية الحالية ، التثليث ، صلب المسيح للتكفير عن خطيئة البشر .

- شعائر المسيحية ، المصادر الحقيقية للمعتقدات المسيحية ، المجامع ، طبيعه المسيح والآراء فيها ، الطوائف المسيحية ، الرهبنة والاديرة ، خرافة ظهور العذراء في كنيسة الزيتون ، حركة الاصلاح البنى ونتائجها ونقدها .

٢٣ - الجزء الثالث : الاسلام : (الطبعة التاسعة)

- الله في التفكير الاسلامى ، النبوة في التفكير الاسلامى ، غير المسلمين في المجتمع الاسلامى ، الدين المعاملة ، المرأة في الاسلام ، الرق ووقف الاسلام منه ، السياسة والاقتصاد في الاسلام . آراء المفكرين الغربيين في الاسلام ورسول الاسلام .

٢٤ - الجزء الرابع : اديان الهند الكبرى : (الطبعة التاسعة)

« الهندوسية - الجينية - البوذية »
- تقديم من : جغرافية الهند ، سكان الهند ، اللغات في الهند ، الأديان في الهند .

- دراسة الكتب المقدسة الهندية : الوبدا : مهابهارتا : بوجاواسستها : كيتا .

- اهم العقائد الهندية : الكارما والتناسخ ، الانطلاق والزفنا ، وحدة الوجود .

- تاريخ الهندوسية والجينية والبوذية وتاريخ واقنيتها .

كتب للمؤلف

رابعاً : كتب في الثقافة العامة وكتب بلغات أجنبية

- ٢٥ - كيف نكتب بحثاً أو رسالة
دراسة منهجية لكتابة البحوث واعداد رسائل الماجستير والدكتوراه
(الطبعة الثامنة عشرة - مع ثلاثة ملاحق مهمة)
- ٢٦ - الحروب الصليبية : بذوها مع مطلع الإسلام ، واستمرارها حتى الآن
عرض للهجمات الصليبية الغربية عسكرية وفكرية على العالم
الإسلامي عبر العصور .

كتبتان باللغة الإنجليزية هما :

- ٢٧ - ISLAM : Belief - Legislation - Morals •
٢٨ - History of Muslim Education

وكتب باللغة الإندونيسية والماليزية :

Pustaka Nasional (Singapore)	Neerus dan Pemerintahan Dalam Islam	— ٢١
	Masyarakat Islam	— ٢٠
	Hukum Islam	— ٢١
	Sedjarah dan Kebudayaan Islam	1 — ٢٢
	Sedjarah dan Kebudayaan Islam	II — ٢٢
	Sedjarah dan Kebudayaan Islam	III — ٢٤
	Perbandingan Agama (Jahudi)	— ٢٥
	Perbandingan Agama (Masihi)	— ٢٦
	Perbandingan Agama (Islam)	— ٢٧
	Perbandingan Agama (Agama2 yang Terbesar di India : Hindu-Jaina-Buddha)	— ٢٨
	Sadjarah Pendidikan Islam	— ٢٩
	Politik dan Ekonomi Dalam Islam	— ٤٠
	Kehidupan Social Dalam Pemikiran Islam	— ٤١
	Perkembangan Keagamaan Dalam Islam dan Masihi	— ٤٢
	Perang Salib	— ٤٣
	Kurikulum Islam Dalam Perkembangan Sedjarah	— ٤٤
	Pengajian Al Qur'an	— ٤٥
	Sedjarah Kehakiman Dalam Islam	— ٤٦

كتب المؤلف

خامسا : تعليم اللغة العربية لغير العرب

وقواعد اللغة العربية

- برنامج شامل ميسر لتعليم اللغة العربية بكل فروعها لغير العرب .
- أول سلسلة من نوعها في المكتبة العربية تملأ هذا الفراغ .
- دراسات شاملة سهلة لقواعد اللغة العربية من نحو وصرف .
- تضم هذه السلسلة الكتابين التاليين :

٤٧ — تعليم اللغة العربية لغير العرب : (الطبعة الرابعة)

يبدأ هذا الكتاب من المرحلة الأولى : مرحلة الهجاء ، ويتطور للقراءة ، والتعبير ، فالإملاء ، فالخط والنصوص ، ثم يقفز بالطلاب الى مرحلة متقدمة في القراءة والحادثة والكتابة ، مستعملا في هذه المرحلة موضوعات جذابة من الفكر الاسلامي والعربي اختيرت من أهم الكتب العربية ثم صيغت في أسلوب مناسب ، مع أسئلة وتمارين مفيدة .

٤٨ — قواعد اللغة العربية والتطبيق عليها : (الطبعة الرابعة)

عرض لجميع أبواب النحو العربي بطريقة تربوية سهلة
ودراسة واضحة لاهم أبواب الصرف

هذا الكتاب ضروري للمثقف العربي وغير العربي

كتب نفذت وإن يعسا طبعها

- ٤٩ — في تصور الخلفاء العباسيين :
- أكثر مادة هذا الكتاب تضمنها الكتاب رقم ٣ من هذه القائمة .
- ٥٠ — مصر في حربين (١٩٦٧ و ١٩٧٣) دراسة مقارنة :
- وأكثر مادة هذا الكتاب تضمنها الكتاب رقم ٩ من هذه القائمة .
- ٥١ — الحكومة والدولة في الاسلام :
- وأكثر مادة هذا الكتاب تضمنها الكتاب رقم ١٣ من هذه القائمة .
- ٥٢ — الاشتراكية : دراسة علمية نقدية يدعها اليقين الروحي .
- ٥٣ — النظم الاقتصادية في العالم عبر العصور واثار الفكر الاسلامي فيها .
- وأكثر مادة هذين الكتابين تضمنها الكتاب رقم ١٤ من هذه القائمة .
- ٥٤ — الجهاد والنظم العسكرية في التفكير الاسلامي :
- وأكثر مادة هذا الكتاب تضمنها الكتاب رقم ١٩ من هذه القائمة .

كتب المؤلف

سأندس : المكتبة الإسلامية لكل الأعمار

١٠٠ جزء من سيرة عظماء الإسلام ، ومن التاريخ ، والحضارة ،
وقصص القرآن للأولاد والشباب والسيدات والرجال
ظهر منها الأجزاء التالية :

المجموعة الأولى : السيرة النبوية العطرة : (١٦ جزء)

- | | | |
|------|--|--|
| ١ ج | محمد قبل البعثة | الطبعة الثانية مع زيادات وأسماء وتحسينات شاملة |
| ٢ ج | من غار حراء .. الى غار ثور (قصة الاسلام في مكة) | |
| ٣ ج | الاسراء والمعراج : دراسة تصحيح للتضام على الشطحات . | |
| ٤ ج | الهجرة للمدينة ووسائل الاستقرار بها | |
| ٥ ج | الرسول الداعية ويرى الدعاة | |
| ٦ ج | (أ) الرسول في بيته : زوجات الرسول — اسباب تعدد الزوجات | |
| ٧ ج | (ب) الرسول في بيته : مشكلات الزوجات وكيف عالجهما —
الحجاب — أولاد الرسول — أحفاده — خدمه | |
| ٨ ج | الرسول بين أصحابه — الرسول يربى الفرد المسلم —
الرسول يربى المجتمع الاسلامى . | |
| ٩ ج | الرسول يربى القضاة ، ويربى القوة العسكرية ، ويربى
الولاة والحكام | |
| ١٠ ج | الرسول والشباب — الرسول والعمل | |
| ١١ ج | توجيهات طبية يقدمها الرسول — مكربات للرسول —
الرسول والمنافقون | |
| ١٢ ج | الرسول والنصارى — الرسول واليهود | |
| ١٣ ج | الاسلام والقتال ، وهل انتشر الاسلام بالقوة او بالدعوة —
غزوة بدر ودراسات جديدة حولها — اهم أحداث غزوة بدر | |
| ١٤ ج | غزوة احد والهزيمة التى أخافت المنتصر — غزوة الأحزاب
وكلمة من سلمان الفارسي | |
| ١٥ ج | صلح الحديبية — كتب الرسول للملوك والرؤساء — غزوة
مؤتة ويده الصراع ضد الروم . | |
| ١٦ ج | فتح مكة — غزوة حنين والطائف — غزوة تبوك —
الفترة الأخيرة في حياة الرسول | |

المجموعة الثانية : العشرة المبشرون بالجنة : (٧ أجزاء)

- ج ١٧ (١) أبو بكر الصديق : حياته وعصره والمشكلات التي واجهها
ج ١٨ (٢) عمر بن الخطاب والتوسع في عهده — عمر باتى الدولة
الإسلامية
ج ١٩ (٣) عثمان بن عفان : حياته وأخلاقه والفننة في عهده
ج ٢٠ (٤) على بن أبى طالب : شخصيته وحياته والمشكلات التي
واجهها

- ج ٢١ (٥) طلحة بن عبيد الله (٦) الزبير بن العوام
ج ٢٢ (٧) سعد بن أبى وقاص (٨) أبو عبيدة بن الجراح
ج ٢٣ (٩) عبد الرحمن بن موفى (١٠) سعيد بن زيد بن عمرو
المجموعة الثالثة : دراسات قرآنية : (٥ أجزاء)

- ٢٤ ■ نظرة عامة للقرآن الكريم — طريقة الوحى — نزول القرآن
وتدوينه — أسماء السور وترتيبها — قراءات القرآن — فضائل
القرآن — القرآن والعلم — فضائل قراءة القرآن وحكم
التطريب في أدائه والتكسب به .
ج ٢٥ خصائص القرآن والأصول التي جاء بها لخير الناس في الدنيا
والآخرة — اعجاز القرآن ومظاهر الاعجاز — معجزات
الرسول والمقارنة بينها .
ج ٢٦ غير العرب والاعجاز البلاغى للقرآن — وجوه الاعجاز في
القرآن — مواجهة واقعية بين العرب والقرآن — التكرار
في القرآن : أسرارها واعجازها .
ج ٢٤ و ٢٥ الأخلاق الإسلامية من القرآن الكريم
جمع الآيات القرآنية عن الأخلاق ، وتصنيفها ، وشرحها
شرحاً مبسراً .

(الترتيم مؤقت ، وفي الطبعة الثانية ان شاء الله سيأخذان
رقم ٢٧ و ٢٨ وتتسلسل الأرقام بعد ذلك) .

المجموعة الرابعة : من قصص القرآن الكريم : (٧ أجزاء)

- ج ٢٧ دراسات عن القصص في القرآن قصة أصحاب الكهف .
ج ٢٨ قصة الرجلين والجنين — قصة ذى القرنين وياجوج
وماجوج .
ج ٢٩ قصة موسى والخضر — قصة أصحاب الجنة .
ج ٣٠ قصة عزيز — قصة أيوب عليه السلام
ج ٣١ قصة قارون — قصة أصحاب الأخدود .
ج ٣٢ قصة إسماعيل عليه السلام .
ج ٣٣ قصة يوسف عليه السلام .

المجموعة الخامسة : الدولة الأموية : تاريخ يحتاج الى انصاف :

(٥ اجزاء)

ج ٢٦ تاريخ الدولة الأموية : الانجراف في تدوينه ومحاولة انصافه
معاوية الخليفة الأموي الأول : عام الجبابة - الدهاء -
الاصلاحات الداخلية - التوسع .

ج ٢٧ عبد الملك بن مروان :
احد فقهاء المدينة الاربعة .

ج ٢٨ البطولة - السياسة - الاصلاحات الداخلية - التوسع
نوفجيان فريدان متعاصران :

ج ٢٩ الوليد بن عبد الملك . عمر بن عبد العزيز .
التوسع العظيم في العهد الأموي وأهم مبادئه .
ج ٤٠ الشيعة ومدعو التشيع . قصة استشهاد الأيما الحسين .

المجموعة السادسة : صراع وشهداء وانتصارات (٦ اجزاء) كالاتي :

ج ٤١ جزء من « من شهداء الاسلام » : حمزة بن عبد المطلب -
جعفر بن أبي طالب - عمار بن ياسر - عمر المختار
ومحاكمته .

ج ٤٢ و

ج ٤٣ و ٤٤ ثلاثة اجزاء في مجلد واحد من :

الهجمات الصليبية : على العالم الاسلامي من مطلع الاسلام
حتى الآن .

ج ٤٥ و ٤٦ جزاء في مجلد واحد من :

شهر رمضان وانتصارات المسلمين فيه .

انتصارات المسلمين في شهور رمضان على : قرش -
الروم - الفرس - القوط - الصليبيين - المفلول -
الصليبية .

المجموعة السابعة : الاسلام والمرأة (٦ اجزاء) :

ج ٤٧ المرأة في الحضارات غير الاسلامية - ماذا قدم الاسلام للمرأة

ج ٤٨ نماذج من السيدات المسلمات (من بيت النبوة) :

السيدة زينب بنت الامام علي - السيدة سكينه بنت الامام
الحسين .

ج ٤٩ نماذج من السيدات المسلمات (في قصور الخلفاء والملوك)

أم سلمة - الخيزران - زبيدة - شجرة الدر .

ج ٥٠ نماذج من السيدات (في مجالات الاداب والعلوم والفنون)

السيدة نفيسة - رابعة العدوية - الخنساء - ولادة -

زينب طبيبة بنى رد - عليه بنت المهدي - دناتير .

ج ٥١ زيجات شهيرة في التاريخ : زبيدة - بوران - قطر الندى .

ج ٥٢ الميراث في الاسلام : دراسة شاملة .

كتب للمؤلف

سابعاً - التفسير الميسر للقرآن الكريم

الدكتور أحمد شامى يسعده أن يعلن انه بدأ فى كتابة تفسير ميسر للقرآن الكريم ، تفسير يهدف الى أن يفهم القارئ كلام الله وهو يقرؤه . وسيظهر الجزء الأول منه حالا إن شاء الله ، وادّعى الله معي فيها القارئ أن يوفّقنى لهذا العمل الجليل الذى أقوم به أملا فى الثواب من الله ، واستجابة للكثيرين الذين استمعوا لما أذيعه من تفاسير فى « مقدمة التلاوة » بالاذاعة المصرية أو لما أقدمته من تفاسير بالذليفيون ، أو عن طريق الاذاعة البريدانية ، وطلبوا منى هذا النوع متسلسلا من جانب ، ومكتوبا من جانب آخر .

وأنا أستجيب لذلك ، فهو شرف لا يعدله شرف ، وأسألك اللهم أن تساعدنى لأقوم بهذا العمل ، وان تنفع به كاتبه وقارئه ، انك سميع الدعاء .

محتويات الكتاب

الاسلام والعلاقات الدولية

الصفحة	الموضوع
١٧	كلمة عن المصادر والمراجع
١٩	مقدمة
	العلاقات الدولية قبل الاسلام
٢٠	الحياة القبلية في الجزيرة العربية
٢١	حروب قبلية لانتها الاسباب
٢١	خمس الجزيرة العربية
٢٢	اوربا والصراع فيها بين الدول
٢٢	الصراع بين زعماء الاقطاع
٢٣	الفرس والروم
٢٣	المفسول
٢٣	روسيا
٢٤	الاستعمار الأوربي
	العلاقات الدولية كما يراها الاسلام
٢٥	هل كانت العلاقة بين المسلمين وغيرهم علاقة سيف ؟
٢٦	الاخلاق الاسلامية تراعى بين الافراد وبين الجماعات
٢٧	الاسلام دعوة حضارية
	العلاقات الدولية في مجال السياسة (مجال الدبلوماسية)
٢٨	هدف العلاقات السياسية الاسلامية ووسيلتها
	السفارات والبعوث :
٢٩	سفير ورسول
٢٩	شروط السفراء
٣٠	الوثائق التي يحملها السفير
٣١	اغراض السفارات
٣١	استقبال السفراء وأماكن اقامتهم
٣٢	امتيازات السفراء والتزاماتهم
٣٢	تأمين المبعوثين
٣٢	ماذا لو ارتكب المبعوث ما يستوجب العقاب ؟
٣٣	قتل المبعوث معناه اعلان الحرب

الصفحة

الموضوع

من تاريخ السفارات في الاسلام :

٣٥	حكيم بن حزام في غزوة بدر
٣٥	سفراء الحديبية
٣٦	عدي بن حاتم الطائي مع الرسول بالمدينة
٣٧	سفارة المتوكل لمعرو بن العاص
٣٧	بين الوليد بن عبد الملك وإمبراطور الروم
٣٨	سفارات في العصر العباسي
٣٩	سفارات في العهد الأيوبي
٤٠	سفارات داخلية بين الدول الاسلامية
٤١	سفير خائن

الكتب والرسائل :

٤٢	لغة الرسائل
٤٣	القلب المرسل اليهم
٤٣	صفات الكاتب
٤٣	دقة التعبير وجودة الورق

نماذج من الكتب والرسائل :

٤٤	كتب الرسول للملوك والرؤساء
٤٥	بين صلاح الدين وريتشارد
٤٥	من الظاهر بيبرس الى بوهيمند

المعاهدات :

٤٦	الوفاء بالعهود
٤٨	الحكمة والحكمة في المفاوضات
٤٨	كتابة المعاهدة
٤٩	توقيع المعاهدة
٤٩	شروط المعاهدة

نماذج من المعاهدات في الاسلام :

٥٠	معاهدة المدينة عقب الهجرة
٥٢	معاهدة الحديبية
٥٣	العهد العبري
٥٤	معاهدة الظاهر بيبرس مع ملكة بيروت الصليبية

المنحة

الموضوع

العلاقات الدولية في مجال الاقتصاد

٥٦ عون اسلامى اقتصادى لقريش
٥٧ مسلمون يعملون في مزارع اليهود بالمدينة
٥٧ العملات الأجنبية في العالم الاسلامى
٥٧ تجارة خارجية
٥٩ الامارات الخليجية والتجارة
٦١ تجارة مع الشرق الاقصى
٦١ صادرات اسلامية للخارج
٦٢ صناعة الورق وتصديره
٦٢ مصر والتجارة الخارجية
٦٣ الاسواق
٦٤ وظائف لغير المسلمين في ارض الاسلام



العلاقات الدولية في المجال الاجتماعى

٦٥ تبادل الطعام وزواج المسلم من كلبية
٦٦ كون واحد ، له مدبر واحد
٦٦ الوحدة الانسانية
٦٧ الحرية اسمى المنح الاجتماعية
٦٨ حقوق المرأة
٦٩ الحسبة على الاخلاق والاتجاهات
٦٩ الاخلاق الاسلامية تتبع مع الجميع
٦٩ الزكاة لكل الفقراء مسلمين وغير مسلمين
٧٠ التخمّة والجوع بين الغرب والشرق
٧١ حرمة الربا بين كل الناس
٧١ المساواة بين البشر جميعا
٧٢ الهدايا بين المسلمين وغير المسلمين
٧٣ تكريم جنازة يهودى
٧٣ تسامح الرسول مع من اعتدوا عليه
٧٣ الاستدانة من غير المسلمين وحسن معاملتهم
٧٤ قبول الرسول لدعوة امرأة يهودية للطعام
٧٤ مهر يحضو حفو الرسول



العلاقات الدولية في المجال الثقافي

٧٥	موقف القرآن والحديث من العلم
	تأثير انعقيدة الاسلاميه على عقائد غير المسلمين :
٧٧	تأثير الاسلام في المسيحية
٧٨	تأثير الاسلام في الهندوكية
٧٩	الفكر الاسلامي يبرز في ديانة السيخ
٧٩	تأثير المسيحية على بعض المسلمين
٨٠	العلم للجميع
٨٠	التقاء العلم بدين
٨١	نشاط ثقافي اجنبى في العالم الاسلامى
٨٢	بيت الحكمة
٨٣	الانتباسات تتطور
٨٤	المعارف الاسلاميه الاصيله
٨٥	ملوك غربيون في المعاهد الاسلاميه
٨٥	وفود ملكيه للاتحاق بالمعاهد الاسلاميه
٨٦	مبعوثون غربيون يستقرون في بلاد الاسلام
٨٧	الاخلاق الاسلاميه واحترام المرأة هبة الشرق للغرب
٨٧	مسلمون يعلمون في معاهد الغرب
٨٨	من الفكر الاسلامى للفكر الغربى
٨٨	القانون الاسلامى
٨٩	في المجال الثقافى كان المسلمون اكثر عطاء
٩٠	نومة المسلمين طالعت غمتى يفيقون ؟



العلاقات الدولية في المجال العسكري

٩٧	ما الجهاد في التفكير الاسلامى ؟
٩٩	الدعوة للإسلام قبل الاذن بالقتال
١٠٠	عقبات في طريق الدعوة
١٠٢	اليهود خطر ضد الدعوة انضم لخطر العرب المشركين
١٠٤	السور المدنية والاذن بالجهاد
١٠٥	سورة البقرة ومعنى التهلكة
١٠٧	خطة الهجوم الدفاعى
١٠٨	الحرب الاسلاميه تكون لاعلاء كلمة الله
١٠٩	الاسلام وحرية الاديان
١١٢	سورة الفتح ونعمة الأمن بعد الصراع

الصفحة	الموضوع
١١٤	القرآن يسجل انهيار قریش
١١٤	اکرام المجوع من أجل بعض أفرادہ
	مشکلات ما قبل المعركة :
١١٩	الاسلام والسلام
١٢٤	الاستعداد للجهاد
١٢٤	موالاة المسلمين ومعاداة الأعداء
١٢٦	تطهير الجيش من عناصر الخذلان
١٢٧	الاستعداد بالقوة
١٢٨	الذين يخافون القوة أكثر من خوفهم من الله
١٢٩	عون الله والصراع بين المسلمين وغير المسلمين
١٣١	الجهاد المشروع وأسبابه
	مشکلات المعركة :
١٣٩	حكم الجهاد
١٤٣	المرأة والجهاد
١٤٦	غسل الجهاد والاستشهاد
١٥٤	الرباط
١٥٦	التفلاخ والحصون
	أخلاق المجاهد :
١٥٧	الشجاعة والصبر
١٥٨	الخشونة والتقصف
١٥٩	صدق البلاء
١٥٩	انکسر الذات
١٦٠	الإيثار
١٦١	صفات خاصة للقلد
	الاسلام وسياسة الحرب :
١٦٣	التعرف على أخبار العدو ومحاولة التجسس عليه
١٦٦	الخدیعة في الحروب
١٦٧	الحرب لتحقيق العدالة لا للانتقام
١٦٨	الجانب الإنسانی خلال المعركة وبعدها
١٦٩	لا ظلم ولا مثلة ولا تدمير

الصفحة

الموضوع

الثبات والفرار :

١٧٣	أولا — الثبات في المعركة
١٧٤	ثانيا — جريمة الفرار
١٧٥	ثالثا — الموت آت لا محالة
١٧٧	رابعا — الحياة هبة الاقدام لا الاحجلم
١٧٨	خامسا — هناك ما هو ادهى من الموت
١٧٨	العدد والفرار
١٨١	ابن حزم لا يبيع الفرار لغير ضرورة ملحة
١٨٢	هل يترك المسلمون أرضهم لعدو هاجمهم ؟
١٨٥	القضاء والقدر في المعركة
١٨٨	التجسس والخيانة
١٩١	الموت أهون من انشاء اسرار الجيش

مشكلات ما بعد المعركة :

١٩٥	الامان والهدنة
١٩٨	الاسلام أو الجزية ، لماذا ؟
١٩٨	استسلام المدعو
٢٠١	الأسرى
٢٠٤	كلمة ختام عن الاسلام والجهاد
٢٠٦	وكلمة ختام عن العلاقات الدولية في الفكر الاسلامي

* * *

٢٠٧	مراجع البحث
-----	---------------------

* * *

الإسلام والعلاقات الدولية

كلمة من المصادر والمراجع :

موضوع « الإسلام والعلاقات الدولية » موضوع رائع ، يصور العلاقات التي ابتكرها الفكر الإسلامى لتسود بين المجتمع الإسلامى من جهة والمجتمعات غير الإسلامية من جهة أخرى ، أو بين الدولة الإسلامية والدول غير الإسلامية ، وكان هذا الموضوع بالنسبة لى امتدادا للصورة التي سجلتها فى كتاباتى عن السيرة النبوية العطرة ، تلك الصورة التي تصف معاملة الرسول لغير المسلمين .

وشغلت بهذا الموضوع ذهنياً ، ورتبت له خطة ليشمل العلاقات التي نسميها الآن « دبلوماسية » أى السفارات والرسائل والمعاهدات ، ويشمل كذلك العلاقات الاقتصادية والاجتماعية والثقافية ، ثم ما ابتكره الإسلام لتخفيف ويلات الحرب إن قامت الحرب .

وبعد أن أعددت الخطة بدأت أبحث عن المصادر والمراجع ، ولكنى لم أجد أبداً ما يشفى الغلة ، ولم أجد فى الدراسات الحديثة أى مرجع عن هذا الموضوع ، ولهذا زاد إصرارى على أن أكتبه خدمة لدينى ووطنى ، فكم أخذنا جاهاً ومالاً عن طريق الدين والوطن ، وما أسعدنا أن نقدم شيئاً للاعتراف بالجميل .

على أن هذا التعبير « العلاقات الدولية فى الإسلام » لفتَ انظارَ بعض الباحثين ، فوضعه عنواناً لبحوثهم ، ولكن هذه البحوث لم تحيط بالموضوع كما تهيئته ، فقد اتجهت هذه البحوث التي كتبها بعض الأعلام إلى شرح العلاقات العسكرية ، وهذا الجانب من العلاقات اهتمت به كتب الفتنة ، فلم يخلُ كتاب منها من باب عن الجهاد ، وفى بعض البحوث عن هذا الموضوع تكلم الباحث لفافصل عن الأخلاق الإسلامية كالفضيلة والتسامح والعدالة ، ثم اتجه للعلاقات العسكرية ،

وقد تمتعت ألا أذكر هنا أسماء هؤلاء المؤلفين إجلالاً نقدرهم حتى لا يظن أحد أننى أقف منهم موقف الناقد لأعمالهم .

وهناك بحوث أخرى كتبها بعض الباحثين الجدد ، وكان أقصى ما عملوه أن اقتبسوا من الأعلام الذين أشرنا إليهم ، أو اقتبسوا من كتابي الذى أخرجته من عشرين عاماً عن « الجهاد والنشظم العسكرية فى الفكر الإسلامى » وأضافوا بعض اقتباسات وإضافات بسيطة .

وكانت النتيجة أن الدراسات الحديثة لم تقدم لى عوناً يذكر ، ومن أجل هذا كان لابد أن أرجع إلى المصادر الرئيسية ، وأن أتخذ الصبر وسيلة لى لأقرأ وأجمع الأفكار من هنا وهناك ، وكان عون الله معى ، فجمعت قدراً من الاقتباسات يرسم صورة واضحة لهذا الموضوع من كل أطرافه .

والآن أقدم هذا الموضوع هدية متواضعة لكل مسلم وكل باحث متطلعا إلى الثواب من الله الذى أعان وأعان منذ كان الموضوع فكرة وأملأه ، حتى صار حقيقة واقعة .

مقدمة :

من مفاخر الإسلام أنه تقدم للمجتمع البشرى أسس حياة تكفل السلامة لهذا المجتمع ، ومن الواضح أنه من الثابت في علم الله سبحانه وتعالى أن البشر لن يجتمعوا على الإسلام ، بل منهم من سيسبب لداعي الله ، ومنهم من لن يستجيب ، والقرآن الكريم يسبر عن ذلك أدق تمبير في قوله تعالى : « ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة ولا يزالون مختلفين إلا من رحم ربك » (١) ويقول المفسرون في شرح هاتين الآيتين : إن الله سبحانه وتعالى يبين لرسوله الكريم أنه لو شاء لجمع الناس على دين واحد ، وجعلهم مطيعين بطيعةهم كالملائكة ، ولكنه سبحانه لم يشأ ذلك ، بل أبان لهم الخير والشر وتركهم يختارون ، ومن هنا جاء اختلافهم حتى في أصول العقائد التي كان ينبغي ألا يكون حولها خلاف كالإيمان بوحداية الله ، ولكن هناك جماعة رحمهم الله لسلامة الفطرة عندهم : فآمنوا بالله ورسوله وكتبه . . .

وكان من رحمة الله بالبشرية أنه جعل الإسلام (وهو خاتم الأديان) يشمل الوسائل التي تكفل حسن العلاقة بين الأمم بعضها والبعض ، وإن اختلفت تلك الأمم في العقائد والاتجاهات ، فقدم النظم للتعاون في مجال السياسة ، والاقتصاد ، والحياة الاجتماعية ، والثقافية ، بل قدم النظم للتخفيف من ويلات الحرب إن قامت الحرب بين جماعة وأخرى ، وكان ما قدمه الإسلام في هذا المضمار أول تعاليم من نوعها تعرفها البشرية .

ما هي تفاصيل هذه التعاليم التي كان الهدف منها تيسير الحياة لجماعة البشر وإن اختلفت أديانهم ومعتقداتهم ؟

ذلك ما سنتحدث عنه بالتفصيل ، بعد أن نورد دراسة تريينا صورة الحياة قبل الإسلام ، حتى نستطيع أن ندرك مدى المنحة العظيمة التي قدمها الإسلام للمجتمع البشرى .

العلاقات الدولية قبل الإسلام

نؤ نظرنا الى دول العالم قبل الإسلام ، أو الى دول العالم بعد ظهور الإسلام وقبل أن يصلها هذا الدين أو قبل أن تشيع تعليماته وتصبح نكراً حضارياً عاماً ، ماذا نرى ؟

الإجابة في كلمات مرجزة : صراع* ودماء ودمار ، يتبعها نهب وسلب وتسلط ، مما جعل كثيراً من الدول تعمل على أن تقفل عليها حدودها ، ولا تسمح لتقدم أجنبي* أن تدب فيها .

وهذا الكلام الموجز يحتاج الى شيء من التفصيل لبيان طبيعة العلاقات بين الدول والجماعات قبل انتشار تعليمات الإسلام :

الحياة القبلية :

كانت الحياة لقبيلة منتشرة في الجزيرة العربية وفي كثير من البقاع الأخرى ، والحياة القبلية هنا وهناك متشابهة ، فالوحدة في هذه البقاع هي القبيلة ، وهي وحدة يربط بينها الدم والعصبية ، ويعتبر من أفراد القبيلة هؤلاء الضعاف أو العبيد الذين يلجئون للقبيلة ويعيشون في جوارها وحمايتها ، وأو لم تكن بينهم وبين القبيلة صلة دم .

وكانت القبيلة تخضع لدستور صارم نظمته التقاليد والعرف ، وبخلاصة هذا الدستور أن يحس* الفرد برباطته القبيلة ، ويلتزم بتأييد مصالحها والعمل لها بكل ما يملك من قوة^(١) .

(١) الميداني : مجمع الأمثال ج ١ ص ١٧ .

فالقبييلة بذلك هى عالم كل فرد من أفرادها ، وجميع أفراد القبيلة متضامنون فيما يرتكبه أحدهم تضامنا حازما ، ومع تضامن أفراد القبيلة ، تعتبر القبائل الأخرى فى عداء مع هذه القبيلة بسبب أو بدون سبب ، فالحذر والروح المدوانية كانا دستور الحياة بين القبائل .
هروب قبلية لأتفه الأسباب :

ويقدم التاريخ العربى صوراً مزعجة عن الصراعات بين القبائل العربية بعضها والبعض الآخر ، ومن الحروب الشهيرة فى « أيام العرب » حرب « البسوس » وحرب « داحس والغبراء » وكانت أسبابها تافهة ونتائجها مريعة جداً ، فحرب البسوس كانت بين بكر وتغلب ، وقد استمرت أربعين سنة ، وهاجها مقتل كليب بن ربيعة من تغلب ، وسببها أن كليباً رمى بالنبل ناقة البسوس بنت منقذ التميمية ، والبسوس خالة جساس بن مرة من بكر فاستجارت البكر بجساس فقتل جساس كليياً ، وكان كليب زوجاً لجليلة أخت جساس ، وقامت الحرب التى دمرت الجميع حتى قال المهلهل أخو كليب : قد فنى الحيان ، وثقلت الأمهات ، رتيتم الأولاد ، دمرع لا ترفاً ، وأجساد لا تدفن .

أما داحس والغبراء ففرسان ، وداحس ملك لتيس بن زهير النعبي ، والغبراء ملك لحمل بن بدر من ذبيان ، وكان هناك سباق بين الفرسين ، وكان السبق لداحس ولكن رجلاً من ذبيان لطمه فشغله وأضاع عليه السبق ، وبدأ الصراع الذى طال وامتد ، وأهلك العديد من الناس والحيوان والمتاع (١) .

وماذا عن حَفَرِ الجزيرة العربية ؟

وإذا كانت هذه هى الحياة بين القبائل وبخاصة فى الجزيرة العربية فماذا نقول عن دائر الجزيرة العربية الذى انقسم بالاتجاه الحضرى ؟

(١) اقرأ أيام العرب والأدب العربى وتاريخه للأستاذ محمد هاشم عطية ص ٤٨ وما بعدها .

ان الاتجاه الحضارى فى اليمن مثلاً ضمن له استقراراً داخلياً ولكنه
جسد اليمن هريسة للاستعمار من الخارج ، الاستعمار الحبشى ثم
الفارسى ، والاستعمار — كذلك الله — شرويل على الإنسان وعلى الديار
والأوطان ، وتحت وطأة الاستعمار عاش اليمن سفوات مريرة حتى أنقذه
الإسلام من هذا العدوان .

والذى يقال عن اليمن فى جنوب الجزيرة يقال عن الحيرة فى الشمال
الشرقى ، وعن النخساسة فى الشمال الغربى ، فقد زحف نفوذ الفرس
للحيرة ونفوذ الروم للنخساسة .

وماذا عن أوروبا ؟

وإذا تركنا الجزيرة العربية وذهبنا الى أوروبا ماذا نرى ؟
يوأجهنا يوليوس قيصر الذى استطاع أن يقتحم فرنسا وجنوب
إنجلترا وبلاد الراين وجمع عدداً هائلاً من الأسرى ثم باعهم فى سوق
الرقيق .

ثم يوأجهنا الإقطاع فى أوروبا فى العصر الوسيط ، فماذا عن
الإقطاع ؟

الإقطاع :

والإقطاع هو شكل التنظيم الاجتماعى الذى كان سائداً فى أوروبا
الغربية عقب انحلال امبراطورية شارلمان (٨١٤) حفيد شارل مارتل ،
وعقب انهيار الأنظمة الرومانية فى القرنين التاسع والعاشر الميلاديين ،
ويتسم النظام الإقطاعى بتقسيم المجتمعات الى طبقات اجتماعية ، تقسم
كل منها بذاتها ، ومن صفات الإقطاع الحروب التى لا تنقطع بين أقطاع
وأخر ، ويذكر المؤرخون أن النظام الإقطاعى الذى كان سائداً فى أوروبا
قبل قيام الحروب الصليبية كان من أهم أسباب هذه الحروب ، إذ أن
الحروب التى كانت شبه مستمرة بين أفراد الإقطاع أنتجت فئة من

الأبطال والشجعان الذين احترقوا الحروب حتى أصبحت ضروب الشجاعة هراوية لهم ، وقد دفعهم ذلك الى الرغبة في اشمال نار الحروب في أرض جديدة حتى يظهروا قوتهم ويصبحوا أبطالاً عالمين ^(١) .

الفرس والروم وغيرهم :

وكانت الدول الكبرى في العالم في صراع مستمر ، تتبادلُ الابتعاد والهزائم كما حدث بين الفرس والروم .

المغول :

وانفجر بركان المغول على العالم منذ وقت طويل وكان بركاننا يجب الاندم والدمار ، يمدى الشرق والغرب .

روسيا :

روسيا دفعت حدودها للوراء في مختلف الاتجاهات بسبب ضمت جيرانها فابتلعتهم قواتها العاتية ، وبهذا ضمت أجزاء من بولندا والسويد وتركيا وغارس وغيرها ، كما ضمت بخارى وسمرقند ...

ومن أجل هذا السعار الدولي قفلت الصين أبوابها في وجه التدخل الأجنبي ، وكانت اليابان حتى عام ١٨٥٣ من البلاد المغفلة في وجوه الأجانب .

والهند حَبَّتْها الطبيعة جيالا وبحارا جعلتها تسمى البلاد المتغلة ولكنها لم تنج من العدوان من جهة الشمال ذلك العدوان الذي شنه الفرس والإفريق .

وكانت البدار تحت سلطة القراصنة الذين كانوا يستولون على السلع والسفن والبضرة .

(١) انشر ابيزء لخامس من موسوعة التاريخ الاسلامي للمؤلف
ص ٧١٦ (الطبعة الثانية) .

الاستعمار الأوربي :

وفي العصر الحديث انطلقت أوروبا لتستعمر العالم ، وامتد الاستعمار من أمريكا الى إندونيسيا ، وشمل نيزا شمل العالم الاسلامي كله ، والاستعمار لعنة على الجنس البشري ، انه لا يعرف القيم والآداب والأخلاق ، وهو سرقة للمال ، واستعباد للإنسان ، وإذلال للمظلوم ، وعندما حققت الولايات المتحدة استقلالها بعد نضال مرير انضمت الى القوى المستعمرة فاحتلت الفلبين ، وجعلت من المال والعلم وسائل للاستعمار اقتصادي خاق في قسوته ما عرفناه من استعمار الغرب .

وخلق الاستعمار الغربي اصطلاحات جديدة مثل ممتلكات التاج — مستعمرة تحت الحماية — تحت الوصاية — تحت النفوذ .

وبعد ، هذه لحظة سريعة عن قبضة العلاقات الدولية قبل الإسلام أو قبل أن ينتشر الفكر الإسلامي ، وهي لحظة قصدنا بها تقديم نماذج وليس الإحاطة ، إن ذلك لم نتكلم عن الهكسوس وزحفهم المدن ولا عن الصليبيين الذين أمدفوا من الأطفال الى الملوك المهجوم على الاسلام والمسلمين ، ولا عن الصهاينة الذين تطيب لهم رؤية الدماء وتطايروا الأثلاء ، والذين نقلوا ما نزل بهم من النازيين فأنزلوه بالفلسطينيين ، أو ضاعفوا ما أنزل بههم عندما سيطروا على المظلومين .

وهكذا كان العالم ، لا تشعر فيه العلاقات الدولية التي تحمي الإنسان من عدوان الإنسان ، والتي تحاول أن تخلق من الدول المتعددة مجتمعا بشريا يسوده الوئام والسلام .

فماذا قدم الإسلام في هذا المجال ؟

والى أى حد انتقل الفكر الإسلامي ليصبح فكرا عالميا أخذ يصود بخطا وتبذره في جنبات الكون ؟

ذلك ما سنتحدث عنه فيما يلي :

هل كانت العلاقة بين المسلمين وغيرهم علاقة سيف ؟

في طريقنا للحديث عن العلاقات الدولية بين المسلمين وغير المسلمين نذكر أنه من الواضح لبلاحت المنصف في التاريخ الإسلامى أن الإسلام بدأ دعوة سلمية ، وهتف في الناس جميعا أن يدخلوا في السلم ، ولكن أعداء الإسلام بدعوا عداءهم للإسلام مبكرين ، وأنزلوا بالمسلمين صنوف العذاب ، وتأن المسلمون إذا تخلصوا من عدو بطريق أو بآخر ظهر لهم عدو جديد ، حتى اضطروا أن يخوضوا سلسلة من المارك ، تكاد تكون متصلة ، فقريش في مكة أسرفت في المدوان ، فترك المسلمون الوطن والأموال وهاجروا إلى المدينة ، ولكن قريشا لا يحقتهم في غزوة بدر وأحدر ، وسرعان ما ظهر عدو جديد هو اليهود ، وقد شغل بهم المسلمون عدة سنوات ، ثم تحالفت الأحزاب ضد المسلمين ، ولما هزمهم الله ظهرت هوازن وثقيف في غزوة حنين والطائف ، ثم تدخلت القوى العظمى الفارسية والرومانية لضرب المسلمين .

ويمكن التأكيد أن المسلمين كانوا يكرهون الحروب ويخوضونها للضرورات القصوى ، ولذلك عبر القرآن عن حالتهم أدق تعبير في قوله تعالى « كَتَبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كَرِهٌ لَّكُمْ » (١) .

وفي وسط مراسف الحروب كان المسلمون دائما مستعدين للسلم « وكانوا يمدحون أيديهم للتعاون ، هكذا فعلوا مع اليهود عقب الهجرة » ومع قريش في الحديبية ، ودع هوازن وثقيف عقب انتصار المسلمين في غزوة حنين والطائف .

وعلى هذا فالادعاء أن علاقات المسلمين قامت على السيف ادعاء لا يقوم على أساس من الحق أو التاريخ ، وعلى العكس يحتتم الإسلام أن يتجه المسلمون للسلم ، وألا يلجئوا للحرب إلا إذا اعتدى عليهم قال تعالى :

— وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تمتدوا إن الله لا يحب
المعتدين (١) .

وقال : وإن جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله (٢) .

الأخلاق الإسلامية تراعى بين الأفراد وبين الجماعات :

وقد عنى الإسلام عناية كبيرة بتشجيع صفات الحب والرحمة
والوفاء بالعهود والمدالة ... بين الأفراد ، وقد جاء في ذلك حشد هائل
من آيات القرآن الكريم وأحاديث الرسول ، ولكن الذي فريد إثيلته هنا
هو أن الإسلام يترجم أن تقوم هذه الصفات ليس فقط بين الفرد والفرد
بل أيضا بين الجماعة والجماعة وبين الدولة والدولة ، فالصفات التي
فرضها الإسلام تنظم علاقة الآحاد ، وتنظم أيضا علاقات الجماعات
والدول ، فالإسلام يعنى بالوحدة الإنسانية ويهتم بكل بنى الإنسان ،
وتقرر آية سورة الحجرات أن الناس يعودون إلى أصل واحد ، وأن
تسببهم إلى فرق وتبائن قصده خلق جو للتعارف والمودة ، ولم يكن
للفرق والخلاف ، وذلك ما يفهمه المفسرون من قوله تعالى : « يا أيها
الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ،
إن أكرمكم عند الله أتقاكم » (٣) وعلى هذا المنهج سار الرسول والسلف
الصالح .

ومن أجل ميل الإسلام للسلم من جانب ، وحثه على التعاون والحب
مع الأمم الأخرى من جانب آخر لجأ المسلمون في حالات كثيرة للمفاوضات
والمعاهدات مع الأعداء كما سنرى .

(١) سورة البقرة . ١٩٠ .

(٢) سورة الأنفل . ٩١ .

(٣) سورة الحجرات . ١٣ .

الإسلام دعوة حضارية :

والإسلام ليس فقط دعوة دينية ولكنه أيضا دعوة حضارية ، ومن هنا فقد قدم للبشرية جمعاء أسماء من النور في مجالات مختلفة ، لتكون أساسا للتعاون وقاعدة للخير وإن اختلف الدين ، وتشمل هذه الأساس جوانب الحياة المتعددة من سياسية واقتصادية واجتماعية وثقافية ، ولم يقف تنظيم الإسلام للعلاقات الدولية عند السلام ، بل امتدت التشريعات الإسلامية لتنظيم العلاقات منذ الحرب للتخفيف من ويلات هذه العروب ، وستتدارس فيما يلي ما قدمه الفكر الإسلامي من توجيهات في الجوانب المختلفة للعلاقات الدولية •

الملاقات الدولية

في مجال السياسة

في مطلع حديثنا عن الجانب السياسي في العلاقات الدولية ينبغي أن ندرك أن المسلمين كانوا يلجأون للدبلوماسية كلما أمكن ذلك لتسوية مشكلاتهم مع الأعداء كما سنرى ، وقد سجلت المواقف المتعددة في هذا النطاق صورا مشرقة ، وإن كنا نعتقد أن الضيعة السرية للعلاقات الدبلوماسية أخفت بعض المواقف والارتباطات ، على أن ما سجله التاريخ من صخور السموت والمعاهدات يؤكد أن الدبلوماسية الحديثة لها جذور قديمة .

وإذا كانت الدراسات التاريخية أن النظرة الإسلامية للدول متساوية : مسلمة كانت ، لدولة صغيرة أو كبيرة ، وعندما بعث الرسول صلوات الله عليه سلمه لئلا يفتقر إليها يدعو الرؤساء للإسلام اهتم بالدول الكبيرة والصغيرة جميعا ، فكما أرسل إلى كسرى فارس وقيصر الروم أرسل كذلك إلى رؤساء القبائل وملك البحرين وملك عمان ... وهذا يختلف عن عصبية الأمم وهيئة الأمم المتحدة في العصر الحديث حيث لا يشتمح إلا للدول المستقلة بأن تكون أعضاء بها ، ولا يشتمح بمخاطبة رؤساء الدول غير المستقلة إلا عن طريق الدول الكبرى التي لها سلطان عليها .

هدف العلاقات السياسية الإسلامية الإسلامية ووسائلها :

والعلاقات السياسية التي ابتكرها الفكر الإسلامي كانت ترمي إلى تحسين العلاقة بين دولة وأخرى أو بين مجموعة ومجموعة أخرى ، كما كانت ترمي إلى الدعوة لفكر جديد يكون خيرا وبركة للجميع ، وكانت الوسيلة لذلك اجمالا السفارات والبعوث التي تحمل دعوة الخير وحسن العلاقة ، وهي كذلك الكتب والمعاهدات التي ترمي لتحقيق نفس الغرض ، وسنتحدث عن كل منها فيما يلي :

السفارات والبعث

سفير ورسول :

استعمل العرب كلمة سفير ورسول بمعنى واحد أى الذى يحمل رسالة تفاهم إلى قوم آخرين ، وتذكر المصادر أن عمر بن الخطاب كان سفير قومه إذا نازعت الأمور بينهم وبين الآخرين (١) .

أما كلمة رسول فتعد استعملت أيضا منذ العهد المبكر ، ويذكر النوى (٢) عند حديثه عن حملة كتب الرسول إلى الملوك والرؤساء أن حاطب بن بلتمة كان رسول النبي عليه السلام إلى المتوكل ، وكان دحية ابن حليف الكلبى رسوله إلى قيصر ، وعبد الله بن هذافة السهمى رسوله إلى كسرى ٥٥٠ ، وفى عهد الممالك كانت كلمة سفير شائعة الاستعمال لمن يقوم بهذه المهمة ، ويذكر الجبرتي (٣) أن الشيخ عمر الطحلاوى المالكى (١٧٦٧ م) كان رسول الأمراء الممالك إلى الأستانة كوسيط بينهم وبين الخلافة العثمانية ، وقد استقبل هناك أحسن استقبال ونجحت سفارته .

شروط السفراء :

وقد كان الاهتمام بالغا فى اختيار السفير أو الرسول ، فكان المسلمون يرون أن السفير يجب أن يتحلّى بأسمى الصفات العقلية والجسمانية واللامانية ، فاشتروا فيه الخبرة ، والذكاء والإخلاص الأمين ، وسرعة البديهة . كما اشتروا أن يكون وسيما لا تقتحمه العين ، ولا يزدريه الناظر ، ومن ناحية القدرة على الأداء كان ينبغى أن يكون السفير فصيحاً بلطفاً جيد اللسان حسن البيان عارفاً بلسان القوم الذين سيكون سفيرا لهم .

(١) النوى : تهذيب الاسماء القسم الأول ج ٢ ص ٤ .

(٢) تهذيب الاسماء القسم الأول ج ٢ ص ١٥٠ .

(٣) تاريخ الجبرتي ج ١ ص ٢٨٨ .

ويضيف الفكر الإسلامى ضرورة روعة المظهر فالعامة ترمق الزى^١
أكثر مما ترمق الكفاية والساداد ، ويلزم ذلك أن تزاح عليك ، وأن
تقتضى حاجاته المادية حتى لا تشتره نفسه إلى ما يبذل له ويندفع
إليه (١) .

وقد تحدث القلتشندى حديثا طويلا عن شروط السفراء ، وفيما يلي
اقتباسات من كلامه :

يذكر القلتشندى أنه يستعمل على عقل المرسل برسوله ويكتابه *
ومن هنا فإن من الضرورى أن تؤجبه عناية كبيرة لاختيار المرسل
والسفراء ، وينبغى أن يكون السفير صحيح الفكرة والمزاج ، ذا بيان
وعارضة ، وأن يكون بصيرا بمخارج الكلام ، مؤدبا للالفاظ عن الملك بدقة
صدوقا بريئا من الطمع .

وحتى يطمئن الملك إلى صلاح سفيره يقرر القلتشندى أن الملك لا يرسل
للملوك سفيرا إلا بعد اختباره فى أمور مماثلة بدخول مملكته ، فإذا أدى
المرسل سفارته بنجاح فى الداخل ، وتكرر ذلك منه كان من الممكن أن
يرجعه فى سفارات للخارج .

ويقرر القلتشندى أن السفير ينبغى أن يكون دائما تحت المراقبة
حتى لا تخول له نفسه الزلل أو الانحراف (٢) .

الوثائق التى يحملها السفير :

إن أوراق الاعتماد التى يقدمها السفراء اليوم لرؤساء الدول التى
يرسلون إليها ، لها جذور تاريخية ، فقد كان السفراء فى صدر الإسلام
يحملون ما يسمى « تذكرة » وكانت هذه التذكرة تكتب بخط جميل ، وتقيد
أن حاملها (.....) ينقل رسالة شفوية أو مكتوبة من ملكه إلى ملك

(١) انظر ابن النراء : رسل الملوك ص ٣٥ .

(٢) صبح الأعشى ج ١ ص ١١٦ .

البلاد التي أرسل إليها ، وكانت هذه التذكرة تكتب على ورق جميل
مصقول من أجود أنواع الورق ^(١) .

أغراض السفارات :

كان من أغراض السفارات التفاوض لإنهاء حرب أو عقد صلح ، أو
التفاوض لعقد حلف عسكري ضد عدو مشترك ، أو رعاية المصالح المختلفة
ومنها المصالح الاقتصادية وبخاصة تنشيط التجارة وتأمينها . ويذكر ابن
شداد أن من أغراض السفارات التي اهتم بها صلاح الدين الأيوبي أن
يستطيع كشف الأخبار بتواتر الرسل ^(٢) .

استقبال السفراء وامثلة إقامتهم :

وضع المسلمون نظاما دقيقا لاستقبال السفراء ، وقد تحدث القلشندي
عن ذلك بإضافة ، وخلاصة ما ذكره أنه كانت هناك قواعد تراعى في هذا
المجال ، وكانت هذه القواعد ترمى إلى إبراز معالم العظمة والقوة في
العالم الإسلامي وإرهاب أعداء الإسلام والتأثير فيهم ، وكان هناك
جماعة تخصصوا في استقبال السفراء ، وإسكانهم حسب أقدارهم وأقدار
مرسليهم ، فبعضهم من كان يئتمل في جناح خاص بقصر السلطان ، ومنهم
من كان يئتمل في دور الضيافة ، وتعد خطة للسفير ليلتقى بولى الأمر ،
وفي الموعود المحدد ينظم موكب فخيم ، ويسعى السفير إلى السلطان الذي
يجلس في إيوانه ، وذلك عندما أصبح لسلطين المسلمين قصور وإيوانات ،
أما قبل ذلك فكانت البساطة هي طابع استقبال السفراء كما سنرى .

وغالبا لم تكن هناك سفارات دائمة ، وإنما كان السفير يحضر لمهمة
من انهام التي ذكرناها آنفا ، ويعود لبلاده عقب تبليغها ، وبالتالي لم تكن
هناك دور لكل سفارة كما هو موجود الآن في دول العالم .

(١) صبح الاعشى ج ٢ ص ٤٧٦ .

(٢) ابن شداد ص ٢٢١ .

امتيازات السفراء والتزاماتهم :

من الامتيازات التي قدّمها المسلمون السفراء عدم دفع الضرائب
 هما يحملون من ائتمنة ما دامت للاستعمال الشخصي أو هدايا يتقدمونها
 للمسلمين ، ويسمّح لهم بممارسة شعائرتهم الدينية على ألا يكون في
 ذلك مساس بالمعتقد الإسلامية أو تقطيل من شأنها .

تأمين المبعوثين :

وحتى يستطيع المبعوث أن يحمل الرسالة ويقوم بدوره في السفارة
 كان لابد من تأمينه ، وقد وصل المسلمون في تأمين المبعوثين إلى مدى
 بعيد ، فيروى الشوكاني (١) أن هندويين جاءا للرسول صلوات الله عليه
 يحملان رسالة مسيلة التي يدّعى فيها أنه رسول ، وقرأ الرسولان الرسالة
 على الرسول فسألهما الرسول : وماذا تقولان أنتما في هذا الأمر ؟

فقالا : نقول كما قال مسيلة .

فقال لهما الرسول : لولا أن الرّسول لا تقتل لفريت أعناقكما .

ويروى كذلك أن الرسول كان لا يجيب عنده مندوبا من عند
 صوه (٢) .

وتنفذا لهذا الاتجاه قرر الفقهاء أن السفراء لا يحتاجون لمقدّ أمان ،
 فوجود المبعوث في هذه المكانة يضمن له السلامة دون حاجة إلى عقد
 أمان بشأنه .

ماذا لو ارتكب المبعوث ما يستوجب العقاب ؟

ولكن ما الحكم إذا ارتكب المبعوث ما يستوجب العقاب ؟

يقول الفقهاء إن المبعوث إذا ارتكب ما يستوجب التعزير جاز العفو
 عنه لأن الحكم غير مقرر تحديداً ، فإذا ارتكب عقوبة لها حد قرأني

(١) نيل الاوطار ج ٨ ص ١٦ .

(٢) زاد المعاد ج ٢ ص ١٠٦ .

فإن مذهب أبى حنيفة يجيز الترخص في الحدود التي ليس للعباد فيها حق ، أو كان حق الله فيها غالباً .

أما القصاص وهو ما يرتبط بالعدوان على شخص فلم يترخص فيه أبو حنيفة ولا غيره ، ويتحمل المبعوث مسئوليته .

وإذا كان عدوان المبعوث على شيء مالى مملوك شخص ، واقتضت قوانين العلاقات الدولية عدم مؤاخذه المبعوث ، فإن على الدولة الإسلامية أن تتحمل ذلك وأن تؤدي للمواطن تعويض ما فقدته (١) .

وكان المبعوث كما ذكرنا آنفاً يحمل خطاباً من دولته إلى الدولة التي أرسل إليها يحدد مكانته والمهام التي أسندت إليه ، وذلك الخطاب شديد الشبه بما يشترَف الآن بأوراق الاعتماد التي يحملها السفراء في العهد الحاضر .

وبناء على ذلك كان المبعوث يعتبر رمزاً لدولته ، وبالتالي كانت له كافة الحقوق التي لرئيس دولته (٢) .

وعلى هذا كان الاهتمام يتجه لاختيار سفراء بحيث يكونون أهلاً لهذه المكانة التي وضِعوا فيها .

قتل المبعوث معناه إعلان الحرب :

وإذا كان المبعوث له هذه المكانة ، ويستمتع بهذه الحقوق فإن العدوان عليه يعتبر بمثابة إعلان حرب على دولته ، ولعل أول تصرف في الإسلام في هذا النطاق كان قتل مبعوث رسول الله « الحارث بن عمير الأزدي » الذي أرسله الرسول إلى الغساسنة ، وكان هؤلاء تحت سلطان الروم ، فقتلوا مبعوث الرسول بإيعاز من سلطان الروم ، وكان ذلك عدواناً يستحق

(١) الشيخ محمد أبو زهرة : العلاقات الدولية في الإسلام ص ٧٢ - ٧٣

بتصرف .

(٢) دكتور إبراهيم العدوي : الاميون والبيزنطيون ص ٢٨٠ .

I م ٣ - العلاقات الدولية)

التأديب ، وبسببه حدثت غزوة مؤتة التي كان من أهم أهدافها معاقبة هؤلاء الذين اعتدوا على مبعوث الرسول .

وفي تاريخ مصر حادثة مماثلة فقد أرسل المغول إلى قطز سلطان مصر رسالة ، ولكنها لم تكن تحمل الأدب اللائق بالرسائل التي يحملها المبعوثون ، بل كان فيها تهديد ووعيد وأوامر بالتسليم والاستسلام ^(١) . وكان من نتائج ذلك أن «حدرت الأوامر من سلطان مصر بقتل الذين حملوا هذه الرسالة ، واستتبع ذلك قيام الحروب بين المغول ومصر ، وأشهر مشارك هذه الحروب « عين جالوت » التي اندحر فيها جيش المغول وقتل قائده .

(١) اقرأ هذه الرسالة ونتائجها في الجزء الخامس من موسوعة التاريخ الإسلامي للمؤلف ص ٢٤٧ وما بعدها من الطبعة السليمة .

من تاريخ السفارات في الإسلام

حكيم بن حزام في فزوة بدر :

من أقدم السفارات التي يعرفها الفكر الإسلامي تلك الجهود التي قام بها حكيم بن حزام ليمنع الحرب من أن تشتعل بين المسلمين وقريش في لقاء بدر ، وقد أوشكت سفارته على النجاح لولا العنجهية التي دفعت عتبة بن ربيعة أن ندفع ومعه أخوه وابنه يتحدّئ المسلمين بطلب المبارزة ، وقد انتهت المبارزة ، كما هو معروف بقتل هؤلاء الثلاثة ، ثم دارت المعركة ، وهكذا كان فشل سفارة حكيم بن حزام نتيجة لمنهجية عتبة وذويه .

سفراء الحديبية :

وفي لقاء الحديبية نشطت السفارات نشاطا عظيما ، وأتت بنتائج طيبة هذه المرة ، فعندما وصل المسلمون بتجمعهم الهائل الى الحديبية ، وأعلنوا أنهم قادمون لزيارة البيت العتيق ، وذلك حق لكل الناس لا يحترّم منه أحد ، غدثت أعلنت قريش أنها تعتبر ذلك هجوما على مكة ، واقتحاما لديارهم ، وأنها ستقاوم ذلك .

وقد أرسلت قريش بديل بن ورقاء في رجال من خزاعة ليتعرفوا القصد الحقيقي من زحف المسلمين ، وسرعان ما تبين لهؤلاء أن المسلمين جاءوا معتمرين ولا يقصدون أي سوء ، فنقل بديل وأصحابه هذا الرأي لقريش ونصحوهم بأن يخلطوا بين المسلمين وبين العمرة ، ولكن قريشا رفضت قبول هذا الرأي .

ثم أرسلت قريش حليفها الحليّس بن علقمة سيد الإحبابيش لنفس الغرض ، فلما رآه الرسول أطلق الهدى أمامه ، وكان ذلك خير جواب قنع به الحليّس ، وعاد دون أن يقابل الرسول ليؤكد لقريش أن المسلمين ينوون العمرة لا سواها .

ولكن قريشا لم تأخذ أيضا برأى الحليس .

واختارت قريش في هذه المحاولة الثالثة رجلا عَرِفَ بالحكمة وبعد
الرأى وهو عروة بن مسعود الثقفى ولكنه عاد بنفس الرأى .

والتقط الرسول زمام المبادرة فأرسل خراش بن أمية الخزاعى .
ولكن قريشا همكت بقتله فلمستطاع أن يفرَّ منهم بمعوثة الأحابيش ،
ثم أرسل الرسول عثمان بن عفان ذمَّهَد الطريق وعمل على تطمين قريش .
ولكن غيبته طالت ، وأشيع أن قريشا عكَّلتْهُ ، فأدرك المساهرين أنه لابد
من القتال دفاعا عن مبدأ سلامة المبعوثين وتمكت بيعة الرضوان التى
أشارت لها سورة الفتح ^(١) ، ولكن عثمان سرعان ما عاد واتخذت المفاوضة
طريقا لحل المشكلة ، ومثل سهيل بن عمرو قريشا في هذه المفاوضة التى
انتهت بالنجاح ^(٢) . وستحدث عن معاهدة الحديبية عند الحديث عن
المعاهدات .

عدى بن حاتم الطائى مع الرسول بالمدينة :

ووفد على الرسول بالمدينة عدى بن حاتم الطائى ، وكان قد اعتنق
المسيحية ، وقد جاء عدى للرسول يمثل قومه ، فأحسن الرسول استقباله
واحتفى به حفاوة بالغة ، ودعاه إلى بيته ، ودار بين الرسول وبينه
الحوار التالى :

الرسول : مرحبا بك يا عدى ، لقد كنت أترقب حضورك لى .

عدى : وأنا كنت أعدتُ نفسى من مدة لهذا اللقاء .

الرسول : يا عدى نعتقد النصرانية ولا نتبعها ؟

عدى : كيف ذلك ؟

(١) سورة الفتح الآية ١٨ .

(٢) اقرأ عنها في الجزء الأول من موسوعة التاريخ الاسلامى للبولند
ص ١٧ وما بعدها .

الرسول : تسير في قومك بالمرباع ، وليس هذا من المسيحية في شيء .
عدى : هل أنت تعلم ديني أكثر مني ؟

الرسول : نعم ، فالقرآن الكريم فيه الكثير عن النصرانية الحقبة .
وأما ما تتبعه فهو عادات عربية اختلطت بالدين ^(١) .

وانتهى هذا الحوار بأن أعلن عدى إسلامه .

ووجد على الرسول كذلك وفد نصارى نجران ، فأحسن الرسول استقبالهم ، وفرش لهم عباءته وأجلسهم عليها ^(٢) .

سفارة المتوقس عمرو بن العاص :

ومن أهم السفارات التي دُعم التاريخ الإسلامي أخبارها سفارة المتوقس حاكم مصر إلى عمرو بن العاص ، وكان عمرو ذكياً ، فاستبقى الوفدَ يمينين ليتعرفوا بأنفسهم على أحوال المسلمين وعاد أفرادُ هذا الوفد إلى المتوقس يقدّمون وصفاً حبّيباً للإسلام للمصريين ، قالوا :
رأينا قوماً الموتُ أحبُّ إليهم من الحياة ، والتواضعُ أحب إليهم من الرمة

وهذا دفع المتوقس لمتدّ صلح مع المسلمين دون أن يرجع إلى
إمبراطور الروم الذي كانت له السلطة على مصر ^(٣) .

بين الوليد بن عبد الملك ولإمبراطور الروم :

كان الوليد بن عبد الملك قد حوّل إحدى كنائس دمشق إلى مسجد ،
إذ أن السكان المحيطين بها قد دخلوا الإسلام ، ولم يَعدْ هناك عددٌ
ذو بال يستعملها ، وفي الوقت نفسه احتاج هؤلاء إلى مكان يعبدون الله

(١) انظر المكتبة الإسلامية لكل الأعمار ج ١٢ ص ١٩ .

(٢) انظر كتاب « الإسلام » من سلسلة «قارئة الأديان» للمؤلف ص ١٧٦ .

(٣) اقرأ عن هذه السفارة في الجزء الأول من موسوعة التاريخ عند

الحديث من فتح مصر .

فيه ، فكان طبيعيا في رأيه أن يحول هذه الكنيسة إلى مسجد ، وحينئذ أرسل له امبراطور الروم سفارة تحمل خطابا جاء فيه :

إنك هدمت الكنيسة التي رأى أبوك تركها ، فإن كان أبوك على حق فقد خالفت أباك وخالفت الحق ، وإن لم يكن أبوك كذلك فإنك تعترف أنه كان على باطل .

ورد عليه الوليد برسالة توضّح أن الأحكام قد تتغير بتغير الظروف ثم إن الله سبحانه وتعالى قد يُلهم ابننا بفكرة دون أن يُلهم بها أباه ، وليس في ذلك نقص في الأب ، وأورد له في هذا المعنى قوله تعالى :

« وداود وسليمان إذ يحكمان في الحرت إذ نفثت فيه غم القوم ، وكنا لحكمهم شاهدين ، ففهمناها سليمان ، وكلاء آتينا حكما وعلما » (١) .

سفارات في العصر العباسي :

وفي العصر العباسي الأول قامت صداقات وتبودلت سفارات ورسائل وهدايا بين الخلفاء العباسيين وبين معاصريهم من ملوك الفرنجة ، بين المنصور و Pepin وبين المهدي و Charles Martel وبين الرشيد و Charlemagne وكثيرا ما تبادلوا الهدايا والسفراء ، وكان من هدايا الخلفاء الى ملوك الفرنجة كثير من التحف الشرقية الرائعة ، وفيل ، وساعة مائية دتانة حسبها الفرنجة آلة سحرية أول ما رأوها (٢) .

وتان الدافع على هذه العلاقة يرتبط بالسياسة الداخلية للجانبين ، ولا يرتبط بالسياسة الإسلامية العامة ، أو بالسياسة المسيحية العامة ، فقد كان خليفة بغداد يكد بهذه الصداقة إلى أمير الأندلس المسلم ويهدده بإمبراطور الفرنجة ، كما كان إمبراطور الفرنجة يقوم بنفس الدور تجاه

(١) سورة الأنبياء الآية ٧٨ والقصة أوردها ابن عسكّر في الجزء الأول من التاريخ الكبير ص ٤١ وما بعدها .

(٢) انظر الجزء الثالث من موسوعة التاريخ الإسلامي للؤلف ص ٢٥٥ .

إمبراطور الدولة البيزنطية المسيحي ، فهو يهدده بالخليفة المسلم المجاور له .

ومن السفارات التي اتجهت لإنهاء الحرب ، أو خفض نزاع بين الدولة الإسلامية والدول المجاورة ، ما حدث بين الخليفة المأمون وإمبراطور الروم « إيتريفيل » فقد أرسل هذا إلى المأمون سفارة تحمل كتابا جاء فيه :

أكتب إليك داعيا إلى المسالمة ، راغبا في فضيلة المهادنة لنضع عنا أوزار الحرب ، ويكون ذلك واحد منا ، مواليا للآخر ، مع اتصال المرافق والتبادل في المتاجر ، وإطلاق الأسرى ، وأمن الطرق .

وقد رد عليه الخليفة المأمون قائلا :

أكتب إليك مستجيبا لدعوة المسالمة ، راغبا في فضيلة المهادنة ، لنضع عنا أوزار الحرب ، ولنفسح الطريق لاتصال المرافق وتنشيط التجارة ^(١) .

سفارات في العهد الأيوبي :

نشطت السفارة في العهد الأيوبي بين سلاطين مصر وملوك الفرنجة ، وقد كان الملك العادل سيف الدين شقيق السلطان صلاح الدين من أبرز مبعوثيه للملك الفرنجة وبخاصة إلى ريتشارد قلب الأسد ، وذلك لعقد الصلح الذي عرف بصلح الرملة سنة ١١٩٧ م ^(٢) .

وفي عهد الملك الكامل وصل إلى مصر رسول ملك الفرنجة بهدية سنوية وتحف غريبة إلى الملك ، وكان فيها عدة خيول منها فرس الملك بمركب مرصع بالجواهر فأحسن الملك الكامل استقباله وأكرمه ، واهتم بتجهيز

(١) الدكتور إبراهيم المدوي : السفارات الإسلامية إلى أوروبا في العصور الوسطى ص ١٤ و ١٨ .

(٢) اقرأ عن هذه السفارة في الجزء الخامس من موسوعة التاريخ للمؤلف ص ٧٦٢ .

هدية فاخرة الى ملك الفرنجة ، وسير الكامل هذه الهدية بصحبة سفيرة جمال الدين بن منقذ الأشيرازي ^(١) .

سفارات داخلية بين الدول الإسلامية :

وتتحدث المصادر التاريخية عن سفارات كانت تتم أحيانا بين دولتين مسلمتين لتوثيق عرى المود والإخاء بينهما ، والمصادر التي تحدثت عن الدول الإسلامية جنوب صحراء افريقية تطنب في ذكر السفارات التي كان يبعث بها ملوك مالى إلى سلاطين العالم الإسلامى ، ومن بين هذه السفارات تلك التي بعث بها السلطان منسكا موسى سنة ٧٣٦ هـ إلى السلطان على بن عثمان المرينى ، وكانت السفارة تحمل الهدايا والخرق إلى زعيم بنى مرين ، بمناسبة انتصاره في بعض المعارك التي كان مشغولا بها ^(٢) ، وقد أحسن السلطان على بن عثمان استقبال هذه السفارة ، وأعد من جانبه مجموعة من الهدايا القيمة وبعث بها مع وفد من كبار رجال دولته وقد وافق هذا الوفد السفارة منسكا موسى في طريق عودتها إلى بلاد السودان .

وعن أحداث هاتين السفارتين يقول ابن خلدون : وكان بين السلطان منسكا موسى وبين ملك المغرب لمعه من بنى مرين مواصلة ومهاداة ، سمرت بينهما فيها اعلام من رجال الدولتين ، واستجاد صاحب المغرب من متاع وطنه وتحف ممالكه مما يتحدث عنه الناس ، وبعث بذلك مع على بن غانم وعيان من رجال دولته ^(٣) .

ويذكر العمري ^(٤) أنه كان من أهداف هذه السفارات التعرف على الأحوال بالبلاد التي ترسل لها السفارة ، وفي ذلك يقول : وكان من عادة

(١) المقرئى : السلوك : القسم الأول ص ٢٢١ - ٢٢٢ .

(٢) البسلاوى : الاستقصا لأخبار المغرب الأقصى ج ٣ ص ١٥١ .

(٣) ابن خلدون : المعبر ج ٦ ص ٤١٦ - ٤١٧ .

(٤) سالك الأبصار ج ٢ ص ٥٠٠ - ٥٠١ .

ملك السودان (مالى = التكرور) أنه اذا عاد اليه احد ممن بحث به ان يسأله عن كل ما رأى وسمع من بدء الرحلة حتى العودة .

وكانت هناك سفارات وهدايا من هذا النوع بين سلاطين الممالك بمصر والدواة العثمانية وبخاصة عندما استطاع العثمانيون فتح القسطنطينية .

وهكذا وضع الرسول صلوات الله عليه مبادئ العلاقات الدولية في السياسة ، وسار المسلمون على هذا النمط عبر التاريخ ، فقد هموا للبشرية هذا النوع من العلاقات بعد أن لم يكن له وجود ذو بال في المجتمع البشرى .

سفر خاتن :

وقد ذكرنا من قبل أن من الضروري أن يستوثق الملوك من إخلاص سفرائهم ، فيحافظ هؤلاء السفراء على أسرار الدولة ولو أدى ذلك إلى التضحية بأرواحهم ، فإنه إذا خان السفير وقعت الكارثة ، ويقص التاريخ أن أبا مسلم الخراساني كان يقيم في خراسان سيدا مطاعا ، وكان الخليفة أبو جعفر المنصور حاقدا عليه ، لكنه لم يكن يستطيع مواجهته بالحق وهو (أبو مسلم) في عريفه بخراسان ، وكان لأبى مسلم سفير دائم بالأنبار عاصمة العباسيين آنذاك هو أبو الجهم بن عطية ، والمفروض أن هذا السفير عين لأبى مسلم ولسان له في عاصمة الخليفة ، ولكن السفير خان الأمانة واستجاب لأبى جعفر المنصور ليقوم بمؤامرة دبرجت لاستقدام أبى مسلم بحيلة أو بأخرى من خراسان إلى الأنبار ونجحت الحيلة ، وكان أبو الجهم بن عطية وسيلة لخداع أبى مسلم والتخريب به ليحضر من انعربن إلى أرض لا حول له فيها ولا قوة (١) . وعندما حضر أبو مسلم إلى الأنبار كان الفتك به يسيرا ، فسقط البطل نتيجة خيانة سفيره .

(١) اقرا القصة وتسلل الخليفة بالجزء الثالث من موسوعة التاريخ للبولف ص ٩٥ - ١١١ .

الكتب والرسائل

كان المسلمون يلجئون للسفراء — كما رأينا من قبل — إذا كانت هناك مفاوضات ومباحثات ليقوم السفير باسم المسلمين بهذه المفاوضات ، وليسترح اتجاهها يكون قد خفى على انجانب الآخر كما حدث بالنسبة لسفري الرسول في الحديبية •

ولكن إذا كان الأمر المطلوب ليس موضع نقاش ومحاورة ، فإن الكتب والرسائل تكون أدق وأجدي ، لأنها تحمل بدقة المعنى الذي يريده الرئيس •

وسنحدث فيما ينس عن بعض نقاط مهمة تتصل بالرسائل :

لغة الرسائل :

كان المسلمون يستعملون اللغة العربية في رسائلهم للعرب ولغير العرب ، وكانت الرسائل من غير العرب تأتي بلغات مراسليها غالبا ، ونتيجة لذلك كان المترجمون هنا وهناك يقومون بدور كبير ، وكانت الدواوين الإسلامية حافلة بمن يعرفون اللغات اللازمة ، وكان يشترط في هؤلاء المترجمين الدقة الكاملة ، والإخلاص العميق ، حتى تكون الترجمة تمبرا دقيقا للرسائل غير العربية ، وعندما تصل رسالة غير عربية يقوم المترجم المسئول بترجمتها في ورقة خاصة ترفق بالرسالة الواردة •

وتذكر المصادر العربية انه منذ مطلع الإسلام حث الرسول صلوات الله عليه على تعلم اللغات الأجنبية ، وينسب له قوله : مَن تعلم لغة قوم أمن مكرهم • وفي كتبه عليه السلام التي أرسلها للملوك والرؤساء —

والتي سنتكلم عنها بعد قليل — حرص على أن يكون حاملوها ممن يعرفون لغة المرسل إليهم ^(١) .

ألقاب المرسل إليهم :

ومن الأتسياء التي حرص عليها المسلمون في رسائلهم لغير المسلمين . استعمال الألقاب التي يكتتب بها المرسل إليهم ، ويقول القلقشندي إنه كان لدى الدواوين الإسلامية سجلات بألقاب رؤساء الدول الأجنبية وعظمائها ، ويحذّر القلقشندي من نتائج عدم الالتزام بهذه الألقاب لأن عدم الالتزام بها يحدث صدّعا في العلاقات ^(٢) .

وكانت هناك ألقاب للملك الكفر ، وألقاب للملك المسلمين وعظمائهم ^(٣) .

صفات الكاتب :

ويتحدث القلقشندي عن الكتاب الذين يكتبون عن الملك ، ويقرّر أن هذا الكاتب يجب أن يكون على دين الملك ومذهبه ، وكذلك أن يكون من علو الهمة ، وقوة العزم ، وشرف النفس ، بالمحل الأعلى ، والمكان الأرفع ، فإنه يكتب عن ملكه ، وكلّ كاتب يجزّه طبعه وجبلكته إلى ما هو عليه من الصفات . فكلما كان الكاتب أتوى جانباً وأشدّ عزماً ، كان نلى التفخيم والتعظيم والتهويل والترغيب والترهيب أقدر ^(٤) .

دقة التعبير وجودة الورق ...

وستتحدث بعد قليل عن « كتابة المعاهدة » حيث نبرز ضرورة الدقة فيما يكتب ، وضرورة الاهتمام بنوع الورق والحبر والخط ... فهذا شيء لازم في الرسائل وفي المعاهدات على السواء .

(١) أبو عبيد : الأموال ، وعبد الحى الكتانى : التراتيب الادارية

١٩٤ - ١٩٥ .

(٢) صبح الاعشى ١ ص ١٢٤ .

(٣) انظر صبح الاعشى ١ ص ٩٥ و ١٠٦ .

وسنورد فيما يلي بعض نماذج من الكتب والرسائل :

كتب الرسول للذُكُور والرؤساء :

من أهم نماذج العلاقات الدوائية التي برزت في التاريخ الإسلامي ، تلك الكتب والرسائل التي بعث بها الرسول صلوات الله عليه إلى الملوك والباطرة حول الجزيرة العربية ، أو إلى رؤساء العشائر والإمارات بالجزيرة العربية ، يدعوهم فيها أن يدخلوا هم وأتباعهم وشعوبهم دين الله ، ويبين لهم مبادئ هذا الدين وقواعده ، رتذكر المصادر العربية نصب ص كتب الرسول الى المنذر بن ساوى ملك البحرين ، وإلى ملكي عمان ، ولحاكم اليمن ، وإلى النجاشي ، وكسرى ملك الفرس ، وقيصر إمبراطور الروم ، وإلى المقوقس حاكم مصر ، وإلى ملك الفساسنة ، وغيرهم ، وقد صيغت هذه الرسائل صياغة كلها حكمة ودقة ، فالرسول فيها يدعو ولا يبدد ، ثم هو لا يقلل من مكانة الملوك والرؤساء ، بل يكتب لهم بالتدابير ، ويعترف بمكانتهم ، ويقرر أن سلطانهم في ظل الاسلام باقٍ لهم ، وهو بذلك يؤكد أنه ليس طالب ملك ، ثم يذكر كذلك أن هناك زكاة في أموال الأغنياء ولكنه يؤكد أن الزكاة لا تحل لمحمد ولا لآل محمد ، وإنما تؤخذ من أغنياء المسلمين وترد على فقرائهم ، وهو بذلك يؤكد أنه ليس طالب مال .

والرسول يخاطب كل ملك حسب ظروفه ، فإن كان من أهل الكتاب أشار إلى ما بين الأديان السماوية من روابط ، وإن كان من غيرهم أشار إلى التزام البشرية بالعودة إلى الله وترك عبادة ما سواه (١) .

وكان من عبقرية الرسول أنه أحسن اختيار مبعوثيه ، فكان كل منهم يعرف لغة البلاد التي أرسل اليها ، كما كانوا معروفين بالرشد

(١) صبح الأعشى ج ١ ص ١٢١ .

(٢) اقرأ نصوص هذه الرسائل في كتاب الاسوال لأبي عبيد ، وفي صبح الأعشى ج ٦ ص ٢٧٧ وما بعدها ، وفي المكتبة الاسلامية لكل الاعمال للبولف ج ١٥ ص ٢٤ وما بعدها .

و قد نجح أكثر هؤلاء المبرئين في طرح الفكر التي تدعو له
الرسائل .

بين سنة الدين وريتشارد :

و رسائل المهمة التي حفظها لنا التاريخ ، تلك الرسائل التي
صلاح الدين الأيوبي وريتشارد قلب الأسد ملك بريطانيا ،
ابن شداد (١) ونقتبس منه أهم ما جاء بها :

كتب ريتشارد إلى صلاح الدين يقول :

إن المسلمين والفرنج قد هلكوا ، وخربت ديارهم ، وتلفت الأموال
والنفس . وليس هناك حديث سوى القدس والصليب ، والقدس متعبدا
ما سزل عنه ، والصليب خشبة عندكم لا مقدار له ، وهو عندنا عظيم ،
نيسر به السلطان علينا ، ونستريح من هذا العناء .

أجاب صلاح الدين قائلا :

نحن لنا كما هو لكم ، وهو عندنا أعظم مما هو عندكم ، إنه مسرى
مجتمع . لا تكة ، فلا يتصور أن ننزل عنه ، والبلاد لنا ،
وخير لكم عليها كان طارث لضعف المسلمين آنذاك ، وأما الصليب فهلاكه
عظمة عظيمة ، فلا يجوز أن نفرط فيه إلا لمصلحة أوفى منه .

من الظاهر ببيرس إلى بوهيمند :

ومن الرسائل المهمة رسالة الظاهر ببيرس إلى أمير أنطاكية .
و كانت أنطاكية أقوى إمارات الصليبيين بالنسبة في مطلع عهد الظاهر
بيرس ، ولكن ببيرس استطاع أن يدهكها ويستولى عليها ، وقد حدث
حدث في غيبة أميرها بوهيمند الذي كان آنذاك في إمارة طرابلس ، فأراد

الظاهر أن يدمر نفسه حتى لا يفكر في استرداد أمارته فكتب له رسالة طويلة جاء فيها :

« نزلنا انطاكية في مستهل رمضان ، وخرج عساكرك للمبارزة فكسروا ، وتناصروا فما نثروا ، وفتحناها بالسيف رابع شهر رمضان ، وقتلنا كل من اخترته لحفظها والدفاع عنها .

« فلو رأيت خيالك وهم «مرعى تحت أرجل الخيل ، وديارك والنهاية فيها تصول ، وأموالك وهي توزن بالقفطار ، وجواريك وكل أربع منهن تبعن بدينار ، ولو رأيت كنائسك وصلبانها قد دسرت ، وقيور البطارقة قد بثرت ... لتيقنت أن قوة الله أعادت انطاكية إلى أهلها إلى الأبد ، وتركتك بدون عون أو مدد .

ولو رأيت قصورك وأحوالها قد حالت ، وكنائسك وقد زالت ، وكانت نفسك تذهب من حصرتك ، ولحاولت أن تطفى النيران بماء عبرتك .

ولتلم أننا أنزلنا أصحابك من الصياصي ، وفرقناهم في الداني والقاصي ، وقد وهبك الله السلامة لأنك لم تكن لك بانطاكية آنذاك اقامة ، ولو كنت فيها لكنت الآن إما قتيلا أو أسيرا ، وإما جريحا أو كسيرا (١) .

المصاهدات

أشار القرآن الكريم في كثير من آياته إلى ضرورة الوفاء بالعهود ، وأثنى على من يلتزم بما نصت العهود عليه ، وهاجم من نكث الوعد وخرق العهد ، قال تعالى :

— وأوفوا بعهدهم إذا عاهدتم ، ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها (٢) .

(١) ملحق السليوك للمقرئ ذي ١ ص ٩٦٦ وما بعدها .

(٢) سورة النحل : ٩١ .

- وأوفوا بالعهد إن العهد كان مسئولا ^(١) .
- .. والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون .. ^(٢) .
- الذين عاهدتم منهم ثم ينقضون عهدهم في ذلك مرة ^(٣) .
- أو كلما عاهدوا عهدا نبذه فريق منهم ^(٤) .

وهذه الآيات الكريمة واضحة الدلالة على جواز المعاهدات وعلى ضرورة الوفاء بها ، وهي في الوقت نفسه تحذر المسلمين من غير المسلمين الذين دأبوا على نقض المعاهدات ، أو على الأكل أندفع فريق منهم لرفضها .

وبناء على هذه التوجيهات السلمية لجأ المسلمون للمعاهدات حقنا للدماء ، ومحاولة للوصول إلى الأهداف بدون صراع ، ومنذ مطلع الإسلام كان هناك كتاب الوحي ، وفي نفس الوقت كان هناك كتاب للمعاهدات ورسائل الرسول ، ويانتشر الإسلام واتساع الحركة بين المسلمين وغير المسلمين وجِدَ ديوان الإنشاء والرسائل الذي كان يتولى تسجيل هذه المعاهدات ، وكان الرسول نفسه وخلفاء المسلمين من بعده يشرفون إشرافاً مباشراً على هذا الديوان ، ويشتركون في إعداد المعاهدات ، يساعدتهم جماعة في مستوى رفيع من الكفاءة والثقافة والدراية ، وقد أفاضت الدراسات القديمة والحديثة في بيان الصفات الشخصية والعلوم المتعددة التي كان على مؤلف الكتاب أن يَلِمَ بها ^(٥) ، وسنذكر فيما يلي بعض قضايا عن المعاهدات :

(٢) المؤمنون : ٨ .

(٤) البقرة : ١٠٠ .

(١) الاسراء : ٣٤ .

(٣) الأنفال : ٥٦ .

(٥) دكتور عمر كمال توفيق : الديبلوماسية الإسلامية والعلاقات السلمية

مع الصليبيين ص ١٤٧ .

الحكمة والحكمة في المفاوضات :

وكانت المفاوضات التي تسبق المعاهدات شاقة للغاية ، فإنها تبدأ والهوة واسعة بين الطرفين ، ثم تحاول الجهود التقريب بين الاتجاهين بالتنازلات من هذا الجانب أو ذاك ، والمفاوضات تبرز بشكل واضح أو خفى صورا من الترغيب والتهديد ، ولذلك يجب على من يقوم بالمفاوضة أن يتكسب بالصبر والحكمة والحكمة ، ثم وجب عليه أن يستشير معاونيه ومشيريه ، والتاريخ يسجل لنا مفاوضات الحديبية التي سنشير لها فيما بعد ، وما كان فيها من عناء ، واستشارة الرسول لأصحابه ، ورفض عمر بعض مراد المعاهدة المقترحة ... ولكن الرسول أبرمها لحكمة وآما ؛ وكان خيرا ما فعل ، وإذا تفقنا الى البطل صلاح الدين الأيوبي نجد أنه لم يكن ينفرد باتخاذ القرارات خلال المفاوضات مع ريتشارد ، بل كثيرا ما كان يلجأ لخاصته ومشيريه يسأل رأيهم ويستشيرهم ، وقد كان هذا من الأسباب التي جعلت الغرب يتلقى من المسلمين درسا في الشورى فلم يكن لهم في الشورى دراية من قبل .

كتابة المعاهدة :

فإذا نجحت المفاوضة دُوِّنت نتائجها في معاهدة ، ويكون التدوين واضحا غير محتمل لتفسيرات متعددة ، وقد اهتم المسلمون بكل ما يتصل بتدوين المعاهدات ، فذكروا أن من الضروري استعمال الورق الفاخر المعروف بالبرق البغدادي ، وأن يكون أبيض اللون ، كما اهتموا بالحديث عن نوع الحبر والاعلام التي تستعمل في كتابة المعاهدات ، وامتد كلامهم للحديث عن نوع الخط ومقدار البعد بين السطور وشكل تدوين المعاهدة بوجه عام (١) .

(١) الطقشندی : مبحث الاعطى ج ٦ ص ١٦٠ - ١٦٦ .

توقيع المعاهدة :

وقد حدد الفكر الإسلامى مَنْ له الحق فى توقيع المعاهدات ، وتحدث القلقشندى عن ذلك بوضوح فقال : والأصل فى المعاهدات أن تكون بين ملكين مسلم وكافر ، أو بين نائبيهما ، أو بين أحدهما ونائب الآخر ، على أن تكون النيابة مؤثقة أى أن يكون للنائب الحق فى هذا التصرف ، ويتحتم ترقية الحاكم المسلم أو نائبه فى الأمور العامة التى تكون بين دولة ودولة ، ولكن إذا كان الأمر مرتبطا بشئ جزئى له صلة بالقرى والأطراف فقط فإن ولاية هذا الإقليم يجوز لهم التوقيع ، على ألا تشيع هذه المعاهدة حقا من حقوق المسلمين ^(١) .

شروط المعاهدة :

وتكلم الفقهاء عن شروط المعاهدة التى يتقبلها الفكر الإسلامى ، فقلوا إنها لابد أن تكون فى صالح الإسلام والمسلمين ، كان ترفع المعاهدة حقناً لدماء المسامين ، أو ترغيباً فى دخول غير المسلمين دين الإسلام ، أو تهائشياً لأزمات اقتصادية أو اجتماعية لدى المسلمين .

ويشترط كذلك ألا يكون فى بنود المعاهدة ما يخالف الإسلام لقوله عليه السلام : المسلمون على شروطهم إلا شرطاً أحلّ حراماً أو حرم حلالاً . ومن الشروط المرفوضة أن يترك بأيدى أهل الحرب أسير مسلم أو مال مسلم ، أو أن يدفع المسلمون الجزية من غير حاجة ملصة لذلك ^(٢) .

ويضيف القلقشندى شروطاً أخرى ينبغى أن يعمل ولي الأمر المسلم على تحقيقها ، فمن ذلك أن يكون لوليهِ مالياً ولعدوه معادياً ، وأن يستترط عليه أن يشرج عن فى حوزته ممن أحاطت به رقبة الأسر ،

(١) صبح الاعشى ج ١٤ ص ٧ و ٢ .

(٢) صبح الاعشى ج ١٤ ص ٧ - ٨ .

ومن ذلك أن يشترط أن يسلم بعض الحصون والقلاع والسواحل مما وقع الاستيلاء عليه من المسلمين ، ثم عدم التعرض لتجار المسلمين بسوء ، وأنه إذا انقضى أمد الهدنة على أحد من الطائفتين وهو في بلاد الآخرين أن يكون له الأمن حتى يلحق بأمنه (١) .

ومن الحالات الملحة أن عبد الملك بن مروان دفع جزية لامبراطور بيزنطة أيام كانت البلاد تحتلها الثورات في مطلع عهده ، فلمسا تغلب عبد الملك على الثائرين عليه من شيعة وخوارج وعبد الله بن الزبير قطع الجزية وحرر الاقتصاد كما حرر السياسة (٢) .

ويغلب أن تكون المعاهدة محددة المدة كمعاهدة الحديبية أو غير محددة المدة كالمعاهدة التي وقعتها الرسول في مطلع عهده بالمدينة مع اليهود ومع العرب الذين كانوا لم يدخلوا الإسلام بعد ، وعندما تكون محددة يمكن تجديدها إذا اقتضى الصالح العام ذلك .

نماذج من المعاهدات في الإسلام

سجل التاريخ الإسلامي لنا مجموعة من المعاهدات التي كانت تابعة ، للفكر الإسلامي ، وفي مقدمتها معاهدتان أجراها الرسول صلوات الله عليه ، وسنذكر فيما يلي بعض نماذج المعاهدات الإسلامية :

١ — معاهدة المدينة عقب الهجرة :

كان سكان المدينة بعد الهجرة ثلاث طوائف هم :

- ١ — المسلمون من المهاجرين والأنصار .
- ٢ — اليهود من بنى قينقاع وبنى النضير وبنى قريظة .
- ٣ — العرب الذين لم يكونوا قد دخلوا الإسلام بعد .

(١) صبح الأعشى ١٤ ص ٩ — ١١ .

(٢) اقرأ المكتبة الإسلامية لكل الاعمال للمؤلف ص ٣٧ .

وقد أراد الرسول أن يخلق جوا من التعاون والتسامح بين هذه الطوائف وبخاصة مع اليهود الذين كانوا يمثلون عنصراً مهماً في المدينة . فتقرب لهم الرسول ووثق صلاته بهم ، وتحدث مع رؤسائهم ، وأثر عنه عطفه عليهم وكل ذلك هذا مهدد لعقد معاهدة بين المسلمين وغير المسلمين لتصبح المدينة وحدة واحدة تدافع عن كيائها ، وتواجه أعداءها ، وتتعاون تعاوناً كاملاً في داخلها ، وقد أورد ابن هشام نص هذه المعاهدة (١) ، قدّم لها بقوله : « ادّعى الرسول اليهود في هذه المعاهدة ، وعاهدهم ، وأقرهم على دينهم وأموالهم ، وشرط لهم واشترط عليهم ، وخلاصة هذه المعاهدة هي :

١ — أن للجماعة شخصية دينية وسياسية ، ومن حقّ الجماعة أن تعاقب المنسدد ، وأن تؤمّن المطيع .

٢ — على سكان المدينة من مسلمين وغير مسلمين أن يتعاونوا مادياً وأدبياً وعسكرياً ، وعليهم أن يردّوا متساندين أي اعتداء قد يشوّهه لدينتهم .

٤ — الرسول هو الرئيس الأعلى لسكان المدينة ، وتشعرّص عليه القضايا الكبرى وصوّر الخلاف بين طائفة وأخرى ليفصل فيها .

وعلى الرغم من موقف المسلمين السامح في هذه المعاهدة ، وعلى الرغم من حسن معاملة الرسول لليهود ، اتضح أن اليهود لم يكونوا مخلصين لهذه المعاهدة ، وأنهم قبلوها ريشاً يدبّرون أمرهم كما ظهر من انحراف تصرفاتهم بعدها .

(١) سيرة ابن هشام ج ٢ ص ١٥٦ وما بعدها ٤ وأقراها كذلك في الجزء الأول من موسوعة التاريخ الإسلامي للؤلف ص ٢٧١ وما بعدها .

٢ — صلح الحديبية أو معاهدة الحديبية :

في العام السادس للهجرة انتجحه المسلمون نحو مكة يقصدون العمرة ، وليس لأحد أن يمنع أحداً من العمرة وزيارة الكعبة • وساق المسلمون الهدى دليلاً على أنهم معتمرون وليسوا محاربين ، ولبس المسلمون ملابس الإحرام دليلاً على ذلك ، ولم يأخذوا من آلات الحرب إلا السيوف في القرب لحراسة أنفسهم ، ودعا الرسول بعض العرب من غير المسلمين ليصحبوهم في رحلة العمرة •

ولكن قريشا — على الرغم من ذلك — رأت أن اقتحام المسلمين لمكة ضربة قاسية لهم ، وتازعت الأمور ، وبدأت السفارة بين قريش والمسلمين كما وضعنا من قبل ، وكوّضح للرسول أن أهم نقطة تعنى بهما قريش هي عودة المسلمين هذا العام ، وأن تؤجل العمرة للعام القادم ، فوافق الرسول على ذلك ، وتم عقد معاهدة تناولت كل العلاقات بين المسلمين وقريش ، وأهم شروط هذه المعاهدة كانت :

١ — ألا تتم عمرة هذا العام ، بل تؤجل للعام القادم ، وتخلى قريش مكة للمسلمين مدة ثلاثة أيام بلياليها في العام القادم ، ويدخل المسلمون مكة بدون سلاح إلا السيوف في القرب •

٢ — أن تكون هناك هدنة بين الطرفين مدتها عشر سنوات •

٣ — من أراد أن يدخل في عهد المسلمين دخل فيه ومن أراد أن يدخل في عهد قريش دخل فيه •

٤ — يرد المسلمون من يأتيهم من قريش مسلماً بدون إذن وليه •

٥ — لا تترد قريش من يعود لها من المسلمين (١) •

(١) اقرأ هذه المعاهدات والمناقشات حولها في موسوعة التاريخ الاسلامي للؤلف ١ ص ٤٦٦ وما بعدها •

٢ — المهدة العمرية :

بعد أن انتصر المسلمون على الروم في موقعة اجنادين ودمشق واليرموك انقسم جيش المسلمين قسمين اتجه قسم منه الى الشمال بقيادة أبى عبيدة بن الجراح ، واستولى على حمص وحماة واللاذقية وحلب ... واتجه القسم الآخر للجنوب بقيادة عمرو بن العاص فاستولى على عكا وحيفا ويافا ووصل الى بيت المقدس ، وقد دافع الروم عن بيت المقدس دفاعا عظيما ، ولكن جنود المسلمين صبروا ، ولعبت السياسة دورها ، فقد اتصل المسلمون بالمسيحيين في بيت المقدس ، وكان المسيحيون يعانون المتاعب من حكم الروم ، كما كان المسلمون يعظمون بيت المقدس ولا يريدون مواصلة الضحايا من الجانبين ، وأحسن « أرطوبون » قائد الروم بهذه المناورات تدور حوله فهرب الى مصر ، وطلب المسيحيون بيت المقدس الصالح على أن يخضر الخليفة بنفسه لتسليم المدينة ويتمهد لسكانها بالحرية الدينية وبرعاية مطالبهم الأخرى ، فكتب عمرو الى عمر بذلك فحضر عمر وكتب بنفسه « المهدة العمرية » وأهم نصوصها ما يلي :

— هذا ما أعطى عبد الله عمر أمير المؤمنين أهل إيلياء من الأمان ، أعطاهم أمانا لأنفسهم وأموالهم وكنائسهم وصلبانهم ، سقيمها وبريئتها ، وسائر ملكتها ، أنه لا تسكن دنائسهم ، ولا تشهدم ، ولا ينتقص منها ولا من خيرها ، ولا من صليهم ، ولا من شئ من أموالهم ، ولا يكرهون على دينهم ، ولا يضار أحد منهم ، ولا يسكن بإيلياء معهم أحد من اليهود (١) .

— على أهل إيلياء أن يخرجوا منها الروم واللصوص ، ومن خرج منهم فإنه آمن على نفسه وماله حتى يبلغوا مأمنهم .

(١) اقرأ عن هذه المعاهدة في كتاب الاسلام اهد سلسلة مقارنة الاديان للؤلف ص ١٧٧ — ١٧٨ .

— ومن أحب من أهل إيلياء أن يسير الى الروم فله ذلك وهو آمن
على نفسه وماله حتى يبلغ مأمته (١) .

وتعتبر « المعاهدة العمرية » معاهدة من أهم المعاهدات في التاريخ
الإسلامي .

٤ — معاهدة الظاهر بيبرس مع ملكة بيروت الصليبية :

كان الظاهر بيبرس قد تمكن — كما سبق القول — من الاستيلاء على
إمارة انطاكية أهم الإمارات الصليبية في عهده ، وقد أحس أن سقوط هذه
الإمارة استدعى تعاوناً مع الصليبيين الذين كانوا لا يزالون في بلاد الشام ،
لعل التعاون يحفظ عليهم وجودهم ، ومن أجل هذا اتجه الظاهر بيبرس
الى التفريق بينهم فأجرى هذه المعاهدة مع ملكة بيروت .

ومن العجيب أن صاحبة بيروت هذه كانت تلتكّب نفسها ملكة
مع أن الملكة الوحيدة التي كانت للصليبيين بالشام هي مملكة بيت المقدس ،
أما غيرها فكان يسمى إمارات ، وقد سقطت مملكة بيت المقدس في أيدي
المسلمين في عهد صلاح الدين الأيوبي ، ولكن الفرنجة ظلوا — كما يقول
الدكتور عمر كمال (٢) — يحتفظون بهذا اللقب ويتصارعون عليه باسم
آية صلة كانت بين الإمارات المختلفة ومملكة بيت المقدس قبل سقوطها .

والملكة التي تمت المعاهدة معها هي ايزابيلا ابنة يوحنا الثاني أبائين ،
وقد جاء في هذه المعاهدة ما يلي :

استقرت الهدنة بين السلطان الملك الظاهر بيبرس وبين الملكة المصونة
ايزابيلا ملكة بيروت وجميع جبالها وبلادها ، وهذه الهدنة عشر سنوات
كاملة ...

(١) الطبري ج ٤ ص ١٥٩ — ١٦٠ .

(٢) الدبلوماسية الإسلامية والعلاقات السلطانية مع الصليبيين

— ٥٥ —

وعلى الملكة ألا تمكن أحدا من الفرنجة على اختلافهم من قصد بلاد السلطان من جهة بيروت وبلادها ، وتدفع كل متطرق بسوء •

وبعد ، هذه دراسة عن العلاقات الدولية في مجال السياسة ، تلك التي ابتكرها الإسلام وسار في ضوئها المسلمون ، وننتقل بمعدها الى الحديث عن العلاقات الدولية في مجال الاقتصاد •

العلاقات الدولية في مجال الاقتصاد

لم يقف الإسلام حائلاً دون تعاون اقتصادي بين المسلمين وأتباع الديانات الأخرى ، وكل ما حرّمه الإسلام في مجال التجارة مع غير المسلمين أن هؤلاء التجار لا يجوز لهم أن يبيعوا للمسلمين السلع المحرّمة عليهم كحكم الخنزير وكالخمير (١) .

وفي ظل ما أباحه الإسلام في هذا المجال استمر جانب مهم من النشاط التجاري الذي كانت اليمن ومكة مركزاً له قبل الإسلام وشجّع الرسول صلوات الله عليه ما استلزمه عهده من حور النشاط الاقتصادي مع غير المسلمين ، فقد أباح التعامل مع التجار من أهل الكتاب واقترض مرة من يهودي ، ومات عليه السلام ودرعه مرهونة عند يهودي في طعام اشتراه لأهله .

عون إسلامي اقتصادي لقريش :

ومن العلاقات الاقتصادية الدولية التي قام بها الرسول في المدينة ما برّئ أنه عليه السلام عرف أن قريشاً بمكة تعاني من ضائقة اقتصادية عقب صلح الحديبية ، فأرسل إلى أبي سفيان زعيم مكة خمسمائة دينار يسهم بها في تخفيف هذه الضائقة .

وكان ثمامة بن أثال زعيم منطقة اليمامة الخصبة قد دخل الإسلام وجاء إلى مكة معتمراً ، وظاف بالبيت العتيق ، وأعرض عن الأصنام ، فأدركت قريش إسلامه وتهكمت به ، ورشقته المشركون بعبارات جارحة ، فأنقسم ألا يبيع قومه لقريش ما كانوا قد تموّعوا بيمه لهم من القمح ، وكان توقّف بيع القمح لكّة معناه مجاعة قاسية ، فأرسل المكيون للرسول

(١) انظر كتاب الخراج لأبي يوسف من ١٨٨ .

يطلبون منه أن يطلب من ثمامة أن يستأنف قومه ببيع القمح لأهل مكة ، فاستجاب لهم الرسول ، ورغب إلى ثمامة أن يفعل ذلك ، ففعل .

وقد فعل الرسول ذلك مع أنه لم يكن قد نسي ما فعلته قريش معه ومع أهله وأتباعه حينما دفعتهم إلى الشَّعب ، ومنعت عنهم ذلك طعام ، وحرَّمت التعامل معهم ، ولكن الإسلام هو الإسلام والرحمة هي الرحمة .

مسلمون يعملون في مزارع اليهود بالمدينة :

ومن التعامل الاقتصادي اذى كان نشطاً بين المسلمين وغير المسلمين أن عدداً من المسلمين عقب الهجرة عملوا في مزارع اليهود ، كما أن المسلمين سمحوا لغير المسلمين أن يزرعوا أرض الخراج التي كانت مملوكة لشاهات فارس ، وسادة البلاد المفتوحة ، وصارت عقب الفتح ملكاً للمسلمين .

العملات الأجنبية في العالم الإسلامي :

وكان الدرهم الفارسي والدينار الرومي مستعملين في العالم الإسلامي قبل الإسلام ، وعندما جاء الإسلام استمر ذلك ولم ير المسلمون بأساً من ذلك ، ثم ظهرت النقود الإسلامية على النمط البيزنطي ابتداءً من عهد عمر بن الخطاب ، وكانت هذه النقود حتى عهد عبد الملك بن مروان تسير في تلك النقود البيزنطية شكلاً ووزناً ، ولم تكن هناك سوى إضافة إشارة إسلامية للدينار البيزنطي ، ثم جذعت ظروف في عهد عبد الملك بن مروان الزمته بسك نقود إسلامية (١) .

تجارة خارجية :

إن التبادل التجاري بين المسلمين وغير المسلمين بدأ مبكراً ويحكى الإمام أبو يوسف قصة ذلك فيقول : إن أهل دتبج وهم قوم من أهل الحرب وراء البحر كتبوا إلى عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقولون :

(١) انظر تفاصيل ذلك في المكتبة الإسلامية لكل الامير ج ٢٧ .

دعنا ندخل أرضك تجاراً وتعشروننا ، فشاور عمر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك ، فأشاروا عليه به فكانوا أول من عتسروا من أهل الحرب (١) .

ويروى يحيى بن آدم أن أبا موسى الأشعري كتب إلى عمر بن الخطاب يقول : إن تجار المسلمين إذا دخلوا دار الحرب أخذ منهم العشر . فكتب إليه عمر : خذ أنت من تجارهم كما يأخذون هم من تجار المسلمين (٢) .

وقد حدد الفكر الإسلامي السلع التي يدفع عنها العشر بأن تكون قيمتها تساوي مائتي درهم ، أو عشرين مثقالاً على الأقل (٣) . أما إذا قلت عن ذلك فلا عشر فيها ، لأنها لا تصب سلعاً تجارية بل هي للاستعمال الشخصي الحرب .

وفي مصر منذ عهد مبكر أعيد حفر خليج أمير المؤمنين الذي ربط النيل بالبحر الأحمر سنة ٢٣ هـ (٦٤٤ م) وسرعان ما أصبحت هذه القناة عاملاً مهماً في تنشيط التجارة بين القلزم (البحر الأحمر) والفسطاط على النيل ، فقد صار خليج أمير المؤمنين مسلماً للتجار ، فكانت السفن تسير فيه بين شواطئ مصر النيلية وبين الحجاز واليمن والهند وموانئ البحر الأحمر ، وعن هذا الطريق توافرت بالسوق المصرية سلع الشرق الأقصى من الحرير والتوابل والفلل والقرقة والزنجبيل وغيرها من سلع الهند وشرقي أفريقيا (٤) .

وعندما ردم خليج أمير المؤمنين في مطلع عهد المباسمين (٥) انتقل النشاط التجاري الإسلامي للبحر المتوسط ، فقد كان هناك تبادل تجاري

(١) الخراج لأبي يوسف ص ١٦١ — ١٦٢ .

(٢) الخراج ليحيى بن آدم ص ١٧٢ .

(٣) الخراج لأبي يوسف ص ١٥٩ .

(٤) القرطبي : الخطوط ٣ ص ٢٢٦ وما بعدها .

(٥) انظر من ذلك الجزء الثالث من موسوعة التاريخ الإسلامي .

بين الاسكندرية والموانئ المسيحية بأوروبا ، فكانت الأخشاب تترد لمصر عن طريق البندقية ، وكانت بيزنطة تستورد ورق البردي من مصر ، وكانت الموانئ الإسلامية في سوريا ومصر والشمال الإفريقي على صلة بالموانئ بجنوب إيطاليا وفرنسا ، وبخاصة جنوة والبندقية وبروفانس ، كما كانت هناك تجارة مع شمال أوروبا وصلت إلى فنلندا والسويد والنرويج ، وقد عثر على نقود إسلامية يرجع تاريخها إلى العصر العباسي في الدول المذكورة •

ومن الواضح أن تجارة المسلمين مع الدولة البيزنطية كانت أكثر نشاطاً من تجارة المسلمين مع غربي أوروبا ، وقد استمر ذلك عدة قرون ، إذ كانت دول أوروبا الغربية يغلب عليها الاقتصاد الزراعي ، ولكن بمرور الزمن لعبت جنوة وبروفانس دوراً كبيراً في ربط العالم الإسلامي تجارياً بكل دول أوروبا مما يوضحه ما أشرنا إليه آنفاً من العثور على نقود إسلامية في دول شمالي أوروبا الغربية كالسويد والنرويج ، وكان اهتمام الأوروبيين شديداً بالتوابل الشرقية والبحار كالقرفة والقرنفل والزنجبيل ، وكذلك بالعمود والمقاتير والبخور أما العالم الإسلامي فقد كان يستورد الأخشاب والعديد والنحاس والرقيق الذي كان يجلبه التجار الأوروبيون •

الإمارات الصليبية والتجارة :

وعندما أقام الصليبيون سلطانهم في بعض نواحي الشام عقب نجاح الحملة الصليبية الأولى اتجه أمراؤهم لتكوين مراكز للثراء في الشرق ، فتخلصوا من كثير من الجنود ، وغلب عليهم الحرص الاقتصادي ، ولكنهم أدركوا أنهم ليست لهم بحرية تحمي حدودهم الغربية المطلقة على البحر المتوسط ، أو تربط بينهم وبين أوطانهم في أوروبا ، فمقدوا معاهدات مع المدن التجارية في جنوب أوروبا وبخاصة جنوة وبيزا والبندقية وبروفانس وتقضى هذه المعاهدات بأن يترك للمدن التجارية أجزاء من المدن الساحلية بالشام يكون لها شبه استقلال سياسي واقتصادي وتجاري ، فأصبح لهذه الجاليات ما تحتاجه من كنائس

واسواق ومخابز ومخازن ٠٠٠٠ بالإضافة إلى القضاء الخاص وعدم دفع مكس وضرائب ، مما جعل الإمارات الصليبية لا سلطان لها على هذه التجمعات المرتبطة بالحدن التجارية ٠

وفي كثير من الأحوال عثيت هذه الجاليات بنشاطها الاقتصادي أكثر من عنايتها بالدفاع عن الإمارات الصليبية ، فكانت هذه الجاليات على صلة طيبة بالمسلمين ، وطالما عكفت مع المسلمين ماهدات تجارية ، ثم إن هذه الجاليات كثيرا ما تنافست بعضها مع بعض مما أثار حروبا بينها ، وكل هذا أضعف البنيان الصليبي ، وهى الانهيار للإمارات الصليبية (١) .

على أن الدراسة السابقة توضح أن الجانب الاقتصادي غلب على الجانب الدينى عند المسيحيين الغربيين ، وكذلك عند الصليبيين إبان وجودهم في الشام ، وزاد المسيحيون اهتماما بالتجارة مع المسلمين عندما رأوا أن العائد المالى لهذه التجارة وفير ، ويذكر الدكتور عمر كمال أن المؤرخ الصليبي وليام المورى الذى كان من كبار رجال الكنيسة سجل في تاريخه أن من تموثر « المكابرين » من الصليبيين اندفاعهم أن يقوموا بعدوان على مصر ، فإنهم بذلك يجعلون مصلحة الفرنجة التى كانت مرتبطة إلى حد كبير بالسلام والتجارة مع المسلمين (٢) .

وهذا الاتجاه يقرره ابن جبير كذلك ، فيتحدث عن التجارة الدائمة بين دمشق وعكا مع أن الحرب مستمرة كذلك بين المنطقتين ، ويختتم ابن جبير كلامه متجنباً من ازدواجية العلاقات بين السلم والحرب ، وبين المسلمين والصليبيين ، فيقول ابن جبير في ختام كلامه عن هذا التبادل التجارى : « شأن هذه البلاد أعجب من أن يستوفى الحديث عنه (٣) » .

(١) دكتور عمر كمال : الدبلوماسية الإسلامية من ٨٥ - ٨٦ بتصرف .

(٢) المرجع السابق من ١٠٤ - ١٠٥ .

(٣) رحلة ابن جبير من ٢٦١ .

تجارة مع الشرق الأقصى :

كان هناك أيضا نشاط تجارى بين العالم الإسلامى ودول لشرق الأقصى وكان هذا النشاط يتخذ طريق البر في شمالى سوريا والعراق وإيران إلى الهند والصين أو يتخذ طريق البحر بواسطة البحر الأحمر والخليج العربى إلى الهند والصين أيضا ، وكانت الأخشاب والفيلة والتوابل أهم ما يستورد ، كما كان النسيج والحبوب أهم ما يصدر لهذه البلاد .

وكانت هناك تجارة واسعة بين العالم الإسلامى وبين قلب افريقية ، وكان الذهب والأبنوس والعاج تستورد من هذه المناطق عن طريق زيلع وعدن في مقابل النسيج والملابس ، وبعض الصناعات الدقيقة التى كانت تصدر لهذه المناطق ، وكان الأسطول الإسلامى هو الذى يقوم بحمل الصادرات ويعود حاملا المستوردات .

صادرات إسلامية أخرى للعالم :

وصلت بعض الصناعات فى العالم الإسلامى إلى درجة عظيمة من الرقى ، وكانت هذه تصدر لأوروبا ، ومن شدة إعجاب الأوربيين بها أخذوا يقلدونها ، وبخاصة فيما يتعلق بالملابس والجلود وقد حفظت لنا اللغات هذا التصرف ، فإن الأوربيين عندما اقتبسوا هذه الصناعات اقتبسوا اسمها أيضا ، وفيما يلى نموذج من هذه الصناعات كما حفظتها اللغات الأوربية : Cordovan : جلد ، وقد جاء فى Oxford Dictionary فى تفسير هذه الكلمة ما يلى : جلد منسوب إلى Cordova (قرطبة) لشهرتها فى صناعة الجلود فى المصور الوسطى .

Morocco : جلد لين سُمي كذلك لملة صناعته الأصلية بمراكش .

Dor-zil : قمائن مشجر أقتبست صناعته من دمشق .

Fustat : قمائن ناعم اقتشبت صناعته من الفسطاط (١) .

وكانت دمياط ولاسكندرية والفيوم والبهنسة مشهورة بصناعة
أرقى أنواع النسيج الذي يصدر للخارج ، وفي متحف برلين قطعة من
النسيج المصري باسم الخليفة المعتمد على سنة مؤرخة ٢٧٨ هـ وقطعة
أخرى باسم الخليفة المكتفى والأمير هارون بن خماروية مؤرخة سنة
٢٩١ هـ (٢) .

صناعة الورق وتصديره :

ومن أهم المصناعات التي اجادها العرب في وقت مبكر صناعة الورق ،
وقد أخذ العرب هذه الصناعة عن الصينيين وسرعان ما انتشرت مصانع
الورق في العالم الإسلامي ، فأنشئ مصنع للورق في بغداد سنة ٧٩٤ م
ثم في مصر سنة ٨٠٠ م وانتقلت هذه الصناعة مع المسلمين إلى اسبانيا ،
وصدر العالم الإسلامي الورق الى أوروبا حتى انتشرت مصانعها بأوروبا
بعد ذلك (٣) .

مصر والتجارة الخارجية :

استقلت مصر استقلالاً تاماً عن الخلافة العباسية ابتداء من عهد
الفاطميين ، وبدأت صلات وثيقة بين مصر وأوروبا ، وبخاصة أن مصر في العهد
الفاطمي امتدت سلطنتها لتشمل الشمال الأفريقي أي كانت لمصر كل شواطئ
البحر المتوسط الجنوبية تقريباً ، وامتد سلطان الفاطميين الى الشام
مما جعل أكثر شواطئ البحر المتوسط الشرقية تابعة لمصر أيضاً ، ومن
هنا فقد قامت حركات تجارية واسعة بين موانئ مصر الفاطمية (دمياط
ورشيد ولاسكندرية) وبين الشواطئ الشمالية للبحر المتوسط ، فظهر
نشاط واسع بين الموانئ المصرية وبين جنوة والبندقية وبيزا وبروفانس ،

(١) لملة كثيرة أوردها Prof. Sharif في كتابه Muslim Thought

(٢) دكتور حسن الباشا : دراسات في الحضارة الإسلامية ص ١٧٤ .

(٣) قصة الحضارة المجلد الرابع .

كما كانت مصر معبراً لأوروبا لتصل بتجارتهما إلى آسيا ، وقد ظل ذلك حتى اكتُشِفَ طريق رأس الرجاء الصالح في عهد المماليك .

ومما يذكر أن مصر والشمس حلقتا محل المراكز الصليبية التي كانت موجودة قبل سقوط الصليبيين ، ومما زاد من أهمية ذلك أن الطرق البرية بين أوروبا وآسيا عبر الأناضول كانت قد دمرتها تحركات المغول ، مما استلزم أن تصبح التجارة بحرية بين أوروبا وآسيا عبر مصر والشمس ، وهكذا كانت سواحل مصر الشمالية أسواقاً يتردد لها الأوروبيون من حين إلى آخر لبيعوا من حاصلاتهم وليبتاعوا من حاصلات مصر ، ومن حاصلات الهند والصين والهند الصينية واندونيسيا التي كانت ترد إلى الموانئ المصرية ، وقد ظل ذلك حتى اكتشف البرتغاليون طريق رأس الرجاء الصالح في أواخر القرن الخامس عشر .

الأسواق :

كان للعرب قبل الإسلام معرفة بالأسواق ، فقد كان عندهم سوق مجنة وذى المجاز وغيرهما ، وعندما جاء الإسلام اتسعت الأسواق وزادت نظاماً ودقة واتسعت للمسلمين وغيرهم ، وأصبحت مراكز مهمة من مراكز التبادل الاقتصادي ، ومما زاد في أهميتها وجود بعض الخبراء الموظفين فيها لضبط التعامل بها ، فقد كان فيها موظف اسمه « الناقد » وكان عمله تمييز الدراهم والدنانير والتأكد من سلامتها ، كما كان هناك « المحتسب » وهو موظف شديد الخطورة وهو مسئول عن نظام الأسواق وترتيب طرقها ، ومسئول عن محاربة الغش فيما يعرض بالسوق من سلع ، ومسئول عن المكاييل والموازين ودقتها ، ومسئول عن سلامة الحيوانات التي تعرض بها للبيع^(١) .

(١) ابن تيمية : الحسبة في الإسلام ص ١٢ و ١٣ .

وظائف لغز المسلمين في أرض الإسلام :

كان الرسول طرقات الله عليه واضح هذا الدستور حينما جعل غدية بعض أسرى بدر أن يعلموا أطفال المسلمين القراءة والكتابة ، ويعتبر هذا التصرف قريبا من الوظيفة أو هو وظيفة ، فالغدية تكون مالا ، والتعليم مقابل للغدية فكأنه مال دفع للمسلمين ، أو كأن المسلمين دفعوا بعض المال لولا نظير تعليم أطفال المسلمين ، المهم أنه كان نوعا من التعامل والتبادل •

وقد امتد هذا في عهد عمر بن الخطاب ، فيرى أنه استعمل أسارى قيسارية كخبة له ووظفهم في الدولة •

واتخذ أبو موسى الأشعري كاتباً نصرانيا ، وفي عهد الدولة الأموية توسع الخلفاء الأمويون في هذا النطاق ، فاتخذ معاوية طبياً نصرانيا ، وأصبح يوحنا الدمشقي مستشاراً لعبد الملك بن مروان •

ويقرر التاريخ أن المسلمين فتحوا باب الخدمة في الدولة لكل السكان على اختلاف أديانهم ونحلهم ، فلما عرّجت الدواوين كان لزاماً على هؤلاء أن يعرفوا اللغة العربية ، ليحتفظوا بوظائفهم ^(١) •

وهكذا كانت هناك مجالات كثيرة لنشاط اقتصادي عظيم بين المسلمين وغير المسلمين ، مما عاد بالرغامية على الجميع في ظل القيم الإسلامية •

(١) موسوعة التاريخ الإسلامي للمؤلف ج ٥ ص ٥٤ •

العلاقات الدولية في المجال الاجتماعي

هنا نتحدث عن العلاقات الدولية التي ابتكرها الإسلام في المجال الاجتماعي يجب أن نبدأ بعرض الآيات القرآنية التي تتحدث عن العلاقات الاجتماعية بين المسلمين وغير المسلمين ، وأول آية نوردتها هي قوله تعالى « وطعام » الذين أوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم ، والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم « (١) وواضح أن هذه الآية تتحدث عن نقطتين ترتبطان بالعلاقات الاجتماعية بين المسلمين وأهل الكتاب ، وهاتان النقطتان هما :

- ١ — للمسلم أن يأكل من طعام الكتابي ، وللكتابي أن يأكل من طعام المسلم ، وتبادل الطعام والضيافة يؤكد البر وحسن المعاملة .
- ٢ — للمسلم أن يتزوج من أهل الكتاب ، والإسلام بذلك يقر مبدأ لم يسبق إليه وهو أن الإيمان بالله يمكن أن يصبح دعامة تقام الأسرة عليها ، وهدف الإسلام من ذلك خلق لون من الترابط بين الذميين والمسلمين ، والعمل على أن تنتشر المحبة والألفة بين هؤلاء وأولئك ، وواضح أن الذمية في ظل الإسلام ستبائس تعاليم دينها دون اعتراض من الزوج ، وستجد أن الزوج يحترم نبيتها ويحترم الكتاب الصحيح المنزل عليه لأن الإسلام يحترم ذلك عليه (٢) .

وقد يقال : لماذا لا يجوز للذمي أن يتزوج مسلمة ؟

والجواب أن غير المسلمين لا يعترفون بمحمد نبيا ، ولا يتجسسون القرآن الكريم ، ولا تشريعات الإسلام ، ولا شك أن زواجا كذلك لو تم لأحدث ضررا كبيرا للزوجة ، وسيجعلها تعاني من معاشرة زوج لا يحترم

(١) المساندة : الآية الخامسة .

(٢) انظر الحياة الاجتماعية في الفكر الإسلام للؤل ، الطبعة الخامسة

ص ٤٤ لدراسة بعض التفاصيل المهمة .

عقيدتها ولا كتابها المقدس ، ولا التزاماتها الشرعية ، مما يجعل الحياة الزوجية مستحيلة الاستمرار . ومن أجل هذا منها الإسلام .

كَوْنٌ واحد ، له مديّرٌ واحد :

وبعد الحديث عن الآية القرآنية التي أباحت تبادل الطعام وأباحت أن يتزوج المسلم من أهل الكتاب ، بعد هذا نتجه الى نقطة أخرى تعتبر قمة النظم الاجتماعية ، تلك النقطة هي أن هذا الكون له مَلِكٌ واحد ، هو خالقه ومديّره ، والأثر الذي يترتب على هذه المفيدة هو أن العالم كله تابعٌ لمركز واحد ، وبإتالي فإن بين أجزائه الكثيرة ترابطاً قوياً يجذبه لهذا المركز الواحد ، وأية محاولة لخلق هوة اجتماعية بين سكان هذا الكون ليست إلا تعديداً على حقيقة واضحة .

الوحدة الإنسانية :

والمعالم في واقعهم مقسم الى شعوب وقبائل ، وكان الوضع قبل الإسلام يتجه الى اعتبار هذا التقسيم دليل فرقة ، وبإتالي سبب صراع وتنافر ، فلما جاء الإسلام أعلن القرآن الكريم أن هذا التقسيم يجب أن يدفّع الناس للتعارف والود ، وليس للخلاف والقطيعة ، قال تعالى « يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى ، وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا » (١) .

وأيّد الرسول صلوات الله عليه هذا الاتجاه فقال في حجة الوداع : أيها الناس إن ربكم واحد ، وإن أباكم واحد ، كلكم لأدم وآدم من تراب ، لا فضل لعربي على أعجمي إلا بالتقوى . فالرسول في هذا الحديث يؤكد الوحدة الإنسانية أولاً ثم - ثانياً - يدعو الناس للتواضع عندما يذكّركم بأن أباهم من تراب ، وثالثاً يسوّي بينهم ويوضح أن السبيل للتقوى هو العمل الصالح ، وهذا الاتجاه من أهم الأسس لتوثيق العلاقات الاجتماعية وربط الناس بعضهم ببعض .

والإسلام بهذا الاتجاه يضع حداً للنظم الطبقية التي كانت شائعة في المجتمعات ، والتي كانت تقطع الصلات الاجتماعية بين البشر ، سواء كانوا في دولة واحدة كالهند التي كانت مركزاً لتفاوت طبقي خطير ، أو كانت في دول متعددة كالقوى الكبرى التي كانت تسيطر على القسوى الصغرى وتعتبرها من الأتباع الذين تنحدر درجتهم عن درجات الغزاة •

الحرية أسمى المنح الاجتماعية :

وكانت العبودية شائعة في كثير من الجماعات البشرية ، والطبقات الهندوسية مثلاً نصّت على أن « الملك إله في صورة إنسان فوق الأرض وإن كان طفلاً رضيعاً » وألزمت طبقات الشعب أن تقدّم له أعماق الإجلال ، ولم تسمح بنقده أو التخليق على تصرفاته ، وقد جاء في شرائع « منو » ما يلي : ويأمر الملك بصبّ زيت حار في فم الشودرا (أدنى طبقات المجتمع الهندي) ، وفي أذنيه إذا ما بلغ من الوقاحة ما يجتدرى به رأياً للبراهمة في أمور وظائفهم (١) •

وأعلنت اليهودية أن اليهود شعب مختار ، وأنهم طبقة خاصة بين شعوب الأرض ، وأعطتهم الحرية دون سواهم •
واستغلت الكنيسة المسيحية الشعب المسيحي أسوأ استغلال وحرّمت عليه قراءة آلاف الكتب • • •

وجاء الإسلام فمنح البشرية حرية الفكر والبحث وحرية التدين ، والحرية السياسية ، وصرخ عمر بن الخطاب صرخته الشهيرة مستكراً أية محاولة للضغط والقهر قال : كيف استبعدتم الناس وقد ولدتمهم أمهاتهم أحراراً •

وفي ظل الحرية تعامل المسلمون مع غير المسلمين في هدى النور الذي قدّمه الإسلام للمجتمع البشري •

(١) انظر اديان الهند الكبرى للؤلف ص ٥٩ •

حقوق المرأة :

كانت المرأة في العالم كله مهضومة الحقوق ، والمرأة نصف المجتمع تقريبا ، فقدّم الإسلام لها حقوقها كاملة ، ولعبت المرأة دورا كبيرا في تنظيم العلاقات بين المسلمين وغير المسلمين ، فالمرأة المسلمة بعد أن انطلقت من عقالها أصبح لها رأى في تصريف الأمور ، والمرأة بطبيعتها فيها صفاء وسماحة فأضفت طبيعتها على العلاقات يشرا وخيرا ، ومثل ذلك ما فعلته المرأة في كثير من الأحوال في المجتمعات غير الإسلامية عندما تسرّعت أفكار الإسلام لغير المسلمين .

ثم إن حقوق المرأة وحريتها انعكست على أولادها وعن طريق الأولاد عندما صار التزام في أيديهم اتسع نطاق العلاقات الدولية ، وحلّ الوثام محل الخصام ، ولا شك أن الهوان والذلة والاممال وغيرها من الصفات التي كانت نصيب المرأة قبل الإسلام قد انعكست على هذه المجتمعات نارا ولهبيا ، لأن حنان المرأة كان قد غاب وأفل عن المجتمعات ، وانطلقت القسوة والشراسة والدم بدل هذا الحنان الذي يتجر من ينابيع الجنس اللطيف .

والمرأة عندما تكون لها حريتها وحقوقها يكون لها صوت في مجتمع الأسرة وفي العلاقات الأسرية والدولية ، وهو صوت أميل للبر ، ولكن عندما كان هذا الصوت معدوماً فقدت العلاقات وسيلة مهمة من وسائل الارتباط والتعاون .

أما مدى التماسكة التي كانت تعيشها المرأة قبل الإسلام ، ومدى ما قدّمه الإسلام لها فقد دوّناه في مكان آخر من بحوثنا وكتبنا (١) .

(١) انظر كتاب الاسلام وكتاب الحياة الاجتماعية في الفكر الاسلامي والمكتبة الاسلامية لكل الاعمار - للمؤلف .

المسبة على الأخلاق والاتجاهات :

وهناك نقطة مهمة يثيرها الأستاذ أبو الحسن الندوى ^(١) فيذكر أن القرآن الكريم ألزم المسلمين برعاية سلوك الأفراد والأمم ، وقرر أن المسلمين يحاسبون إذا قُصروا في هذا الواجب الذي أعلنته الآية الكريمة « يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولا يجرمنكم شنآن قوم على ألا تعدلوا ، اعدلوا هو أقرب للتقوى » ^(٢) .

وبناء على هذا التوجيه تلتزم الأمة الإسلامية بواجب اجتماعي خطير هو رعاية الالتزام بالسلوك الحميد للفرد والجماعة ، ونصر المظلوم ومنع الظالم من الظلم ، وذلك قمة العلاقات الدولية السليمة .

الأخلاق الإسلامية تشجع مع الجميع :

وننتقل الى آيات الأخلاق وهي كثيرة جدا في القرآن الكريم ، والمسلم ملتزم بانحائها مع المسلم ومع غير المسلم ، فالصدق والوفاء بالوعد ، والصبر والحلم ، والعدل ، والدعوة الى الخير ، وحق الجار ، ثم محاربة الرثوة ، والكبر ، والغرور ، والبس ، كلها وغيرها صفات ألزم الإسلام كل مسلم أن يتمسك بها في جميع تعامله مع المسلم ومع غير المسلم ^(٣) وقد أشرنا لذلك من قبل .

الزكاة لكل الفقراء مسلمين وغير مسلمين :

وننتقل الى الآية الكريمة التي تحدد مستحقي الصدقات ، وهي قوله تعالى « إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل ^(٤) » وعندما

(١) الاسلام : اثره على الحضارة ونضله على الإنسانية ص ١٠٣ .

(٢) المسائدة : ٨ .

(٣) اقرا الآيات الكريمة عن هذه الموضوعات وشرحها في المكتبة الإسلامية للمؤلف ص ٣٤ و ٢٥ .

(٤) التوبة : ٦٠ .

رأى عمر بن الخطاب شيخا يهوديا يسأل الناس ، سألته عمر : ما الذى حملك على السؤال ؟ فأجاب : الحاجة والسن . فأخذ عمر بيده وذهب به الى منزله حيث أعطاه عطاء سخيا ، ثم أرسله الى خازن بيت المال مع رسالة قال فيها : انظر هذا وضرماء ، فوافقه ما أنصفناه إن أكلنا شبيبته ثم خذلناه عند الهرم . إنما الصدقات للفقراء والمساكين وهذا من مساكين أهل الكتاب .

التخمة والجوع بين الغرب والشرق :

ونتوقف قليلا لننطق على هذا الموقف الرائع فإن الإسلام لا يقبل أن يبیت إنسان شعبان وجاره جائع وهو يعلم ، فما بالك أن توجد تخمة وترف في جانب ، وجوع وفاقة في جانب آخر ، وقد شاهد جيلنا مجاعات قاتلة انتشرت بإفريقية نتيجة الاستعمار والجفاف ، ولكن الغرب الذى اعماه الفنى اعرض عن هؤلاء المساكين وتركهم يبحثون عن الفتات في القمامة ، او تركهم يموتون جوعا .

كم اخذ الغرب من المواد الخام التى تزخر بها ارض افريقية * ولكن الغرب لم يهب لإفريقية وسائل للحياة الكريمة قبل أن يتركها ، فلما ارغم الغرب على ترك افريقية تركها للمجاعات والحرمان ، وقنع بان ينشر على العالم صور الجياح والمحرومين كأنها صور يتهلى بها السادة في الغرب ، ارض الترف والرخاء .

ولم يكف الغرب بهذا بل راح يطالب دول إفريقية بتسديد الديون وغرائدها ، ويهدد بان أى تقصير في ذلك سيستلزم مزيدا من التضييق والتعذيب ، ونؤكد انه لو انتشر الفكر الإسلامى بين جماعات المثقفين لما وجدنا هذا المظهر على الكرة الأرضية ، فلم تعد الكرة الأرضية مقراية الاطراف كما كان يعتقد من قبل ، بل تضاعلت هذه الدنيا أمام المخترعات الحديثة التى قربت بين المسافات ، وينبغى أن تقرب بين الأفكار .

لقد قدم عمر بن الخطاب منذ أربعة عشر قرنا الى هذا الشيخ ما يكتفيه من زكاة مال المسلمين ، وقرر عمر أن هذا الشيخ وامثاله

يستحقون نصيبا من هذه الزكاة ، وفُسِّرَ عمر كلمتي « الفقراء والمساكين »
الواردتين في الآية التي تذكر مستحقي الزكاة بالشمول الذي يضم
فقراء المسلمين وفقراء أهل الكتاب على السواء .

ما رأى المفكرين في هذا الموقف ؟

وماذا يقول تقدمهم الطمى بعد أربعة عشر قرنا ؟

وماذا نرى لو وضعنا عمر في كفة ووضعنا زعامات اليوم في كفة
الخرى ؟

أغلب الظن أن من يقرأ هذا الكلام من الغربيين سيحسُّ بخجل ،
وسيدرك أن التقدم العلمى الهائل الذى يشهده جيلنا لم يصاحبه تقدم
روحى ، بل خلق جواً أقرب للبلادة والجمود .

حرمة الربا مع كل الناس :

وإذا جئنا إلى آيات الربا وجدنا الإسلام يحرم الربا على كل
الناس مهما اختلفت دياناتهم وأديانهم ، وليس الإسلام كاليهودية التي
تحرّم الربا بين اليهودى واليهودى ولا تحرمه بين اليهودى وغير اليهودى
وقد جاء في التلموذ : غير مصرح لليهودى أن يقرض الأجنبى إلا بالربا
والأخيك اليهودى لا يقرض برىا (١) .

المساواة بين البشر جميعا :

ذكرنا أننا أن الإسلام يقرر المساواة بين البشر ، وأن التفاضل
بينهم يكون بالعمل الصالح وفي ذلك يقول تعالى « يا أيها الناس إنا
خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم
عند الله أتقاكم » (٢) .

وهذا الاتجاه في الإسلام يخالف اتجاه اليهود الذين يرون أنهم
الشعب المختار وأنهم أفضل البشر متعددين على بعض الخرافات
أو الفهم المنحرف لبعض النصوص ، ومن النصوص التي انحرفوا في

(١) الكثر المرصود من ٥٦ و ٦٥ والتلموذ شريعة اسرائيل ص ٢٢ .

(٢) الحجرات : ١٣ .

فهمها قوله تعالى « وفضلناهم على العالمين » فقد التفتوا هذه الجملة دون أن يربطوها بما قبلها وما بعدها من كلمات الله ، ولو وضعنا أمامنا الآيات كاملة لا تضح تحريفهم لما أراد الله سبحانه وتعالى ، يقول تعالى « ولقد آتينا بنى إسرائيل الكتاب والحكم والنبوة ، وزرقناهم من الطيبات وفضلناهم على العالمين ، وآيتيناهم بينات من الأمر ، فما اختلفوا إلا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم ^(١) » والمعنى أن الله منحهم منا لم يمتحه غيرهم من مجموع التوراة والحكم (السلطة) والنبوات الكثيرة ، وهو بذلك أعطاهم ما لم يعط سواهم ، ومع هذا ضلوا ، وتقرر. الآيات شيئا عجيبا هو أن ضلالهم ظهر بعد أن جاءهم العلم والنور ، فبدل أن ينتفعوا بالعلم ضلوا به ، فكان ذلك بغيا وطنيانا ^(٢) .

وحتى المسيحيين أنكروا ادعاء اليهود ففى أهرام الجمعة ١٣ فبراير ١٩٨٧ يقول البابا شنودة : أنه لا يمكن أن يخص الله سبحانه وتعالى بضعة ملايين من خلقه مكانة خاصة دون سائر البشر ، فالخلق عند الخالق سواء يتفاضلون بالعمل الصالح .

تلك هى بعض توجيهات القرآن فى المجال الاجتماعى ، فلنتجه للرسول صلوات الله عليه لنرى تصرفاته الواقعية فى هذا المجال :

الهدايا بين المسلمين وغير المسلمين :

لعل من أبرز الهدايا التى جاءت للرسول من دولة أجنبية تلك الهدية التى أرسلها إليه المقوقس حاكم مصر ، وكانت تشمل مارية المصرية واختها سيرين وأشياء أخرى ، وقد قبل الرسول هذه الهدية وأعتق مارية وتزوجها ، كما قدم سيرين هدية منه لحسان بن ثابت .

ومما يرتبط بالهدايا أيضا قوله تعالى « لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم فى الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبرؤهم وتسخطوا اليهم أن الله يحب المقسطين » ويقول المفسرون إن هذه الآية نزلت فى أسماء بنت

(١) سورة الجاثية : ١٥ - ١٦ .

(٢) انظر كتاب الاسلام للمؤلف ص ٣٩ .

أبى بكر الصديق من زوجته التى طلقها قبل الإسلام واسمها « قتيبة » فقد جاءت هذه الأم لزيارة ابنتها أسماء ومعها بعض الهدايا التى تشمل قرطاً ذهبياً وأشياء أخرى ، وكانت قتيبة لم تدخل الإسلام ، فتقدمت أسماء فى قبول هدية أمها وذهبت للرسول تستشير به فنزلت هذه الآية ، وبها قبلت أسماء هدية أمها التى جاءت من أرض الكفار .

وواضح فى الآية أيضاً أنها توصى المسلمين بأن يكونوا برّرة وعدولا مع غير المسلمين ما دام هؤلاء لم يعتدوا على المسلمين .
تكريم جنازة يهودى :

ويروى أن الرسول رأى جنازة فوقف إجلالاً للموت وهيبة له ، فقيل له : إنها جنازة يهودى . فقال : أليست نفساً ؟
تسامح الرسول مع من اعتدوا عليه :

وتعرض الرسول لألوان من العدوان من قريش ومن غيرهم من سكان الجزيرة العربية والروم والفرس ، ولكن لم يغير عنه قط ميل للانتقام ، بل كان تسامحه واسماً ، ويقول عنه واشنجنون ارفنح : إن من أبرز صفات محمد التى حققت فوز الإسلام تسامحه مع خصومه ، ولسنا نعرف فى التاريخ رجالاً كمحمد فى هذا المضمار ، لقد تسامح فى أوقات كان الزعماء فى أمثالها ينكثون بمن كانوا معارضين لهم تنكيلاً بشما ، ولكن تسامح محمد مع خصومه ومع معارضيه حقق له سيادة وتفوقاً على كل الزعماء والقادة عبر القرون .

الاستدانة منهم وحسن معاملتهم :

من الواضح أن اليهود فى الجزيرة العربية كانوا يكرهون تجمعات أخرى غير تجمعات المسلمين ، سواء كانوا فى المدينة المنورة أو خارجها ، ومع هذا فقد كان الرسول يحسن معاملتهم ، ويتودد إليهم ، ومما يروى أنه كان يحضر ولائمهم ويعود مرضاهم ويشيع جنازاتهم ، وكان يقترض منهم حتى أنه توفى ودرعه مرهونة عند يهودى نظير طام أخذه منه .

وعندما حضر له نصارى نجران أحسن استقبالهم وفرش لهم

عبادته ، وعندما زاره عدى بن حاتم اللطائي وكان الرسول يجلس آنذاك بالمسجد أحسن الرسول استقباله ، ودعاه الى منزله ، وأعطاه الحشية الوحيدة الموجودة عنده ليجلس عليها •

قبول طعام زينب بنت الحارث اليهودية :

وفي غزوة خيبر سنة ٨٧ حدث حادث خطير ، فبعد الانتهاء من الاتفاق مع يهود خيبر الذين كانوا في الشمال من الجزيرة العربية ، دعت امرأة يهودية اسمها زينب بنت الحارث الرسول الى طعام عندها ، واستجاب الرسول ، ولكن المرأة كانت خائنة فدسّت السم في لحم الشاة التي أعدتها للطعام ، ووضعت الشاة أمام الرسول ، وأخذ قطعة من لحمها وسرعان ما لفظها وقال : ان هذا اللحم ينبئنني أن الشاة مسمومة • وكان يأكل معه بشر بن البراء ، ولكنه تمجّل وأبتلع قطعة من اللحم فمات مسموما واعترفت المرأة بهذا الاثم الكبير •

وهكذا نرى الرسول منفذا لتوجيهات الإسلام بل مضيئا اليها من سماحته وبره ، لخلق روابط اجتماعية بين المسلمين وغير المسلمين •

هم يحلو حلو الرسول :

واتسع العالم الإسلامي ابتداء من عهد عمر اتساعا كبيرا وشمل أجزاء من الأرض غير الإسلامية ، وبالتالي اتسع نطاق التعاون في مجال العلاقات الدولية الاجتماعية •

وأول ما نذكره ما يرويه مجاهد ، قال : كنت عند عبد الله بن عمر و غلام له يساخ شاة ، فقال له عبد الله : يا غلام ، إذا ذهبت توزع بعض لحوم الشاة فابدأ بجارنا اليهودي •

وكان تصرف عبد الله امتدادا لتصرفات أبيه وتصرفات الرسول الكريم •

وعلى هذا النطاق استمر التعاون في المجالات الاجتماعية بين المسلمين وبين الدول غير الإسلامية والأفراد غير المسلمين ، وكان ذلك من هبات الإسلام للبشرية •

العلاقات الدولية في المجال الثقافي

وضع القرآن الكريم وأحاديث الرسول أساساً قوياً للعلاقات الدولية في مجال الثقافة ، وهذا المعنى هو ما قرره Deutsch في قوله :
بدافع القرآن رُفِّحَ المسلمون لواء الحكمة ، وخدموا العلم والمعرفة ،
وأحيوا علوم السابقين ، وعلموا الفلسفة والطب والفلك ، وغنّوا البناء
في أسمى صورته بالغرب والشرق على السواء ، مما أتاح لنا أن نصل
إلى النهضة العلمية الحديثة ، ولهذا يجدر بنا ألا تكف عن البكاء كلما
تذكرنا اليوم الذي سقطت فيه غرناطة (١) .

أما الآيات القرآنية التي كانت الدافع لهذا النشاط فنثبت
منها ما يلي :

— وقل رب زدني علماً (٢) .

— هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون (٣) .

— ولقد ذرأنا لجهنم كثيراً من الجن والإنس ، لهم قلوب لا يفقهون
بها ، ولهم أعين لا يبصرون بها ، ولهم آذان لا يسمعون بها ، أولئك
كألائهم بل هم أضل ، أولئك هم الغافلون (٤) .

— يؤتي الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً
كثيراً ، وما يذكر إلا أولو الألباب (٥) .

والآيتان الأوليان تحدثتا باطلاق عن العلم ، ولم تخصّ المسلم

(١) نقلاً عن النكر الاسلامي : متابعة وأكثره الذي ترجمه المؤلف من

الانجليزية ص ٣٢ .

(٢) الزمر : ٩ .

(٣) طه : ١١٤ .

(٤) البقرة : ٢٦٦ .

(٥) الأعراف : ١٧٦ .

الدينية ، وفهم من ذلك تفضيل العلم النافع للبشرية أيا كان اتجاهه ، ويؤيدها ما ورد في الآيتين الأخيرتين اللتين مدحتا العقل السليم وهاجمت العقول التي لا تفقه ولا تمي .

ومشت أحاديث الرسول في هذا النطاق ، ولعل أول ما نذكره هنا أن الرسول — كما ذكرنا آنفا — طلب من عارف القراءة والكتابة من أسرى بدر أن يعلم كل منهم عشرة صبيان من صبيان المسلمين القراءة والكتابة ، فذلك يعادل الفدية التي كان عليهم أن يدفعوها حتى يُطلق المسلمون سراحهم .

والرسول صلوات الله عليه هو القائل : الحكمة ضالة المؤمن حيث وجدها ، فهو أحق بها ، وهو القائل : من غادر أهله في طلب العلم فهو سائر في سبيل الله . وينسب له أيضا قوله اطلبوا العلم ولو في الصين ، ولم يكن في الصين علوم اسلامية مما يدل على أن العلوم التي دعا لها الإسلام أوسع نطاقا من العلوم الإسلامية ، وفي ذلك يقول Prof. Sharif ^(١) إن الآيات والأحاديث خلقت أول ينبوع من ينابيع الفكر الإسلامي وقد سار هذا ينبوع قويا متدفقا ، فتحدث المسلمون وهم يعرضون الآيات والأحاديث عن رأي الإسلام في السياسة ، ورأي الإسلام في الاقتصاد وفي التربية وغير ذلك مما يسمى الحضارة الإسلامية الأصلية ، وسارت بجانب ذلك ثقافات الأمم السابقة التي حث الإسلام على رعايتها ، والتي وضعت جذور ما أسميناه الحضارة الإسلامية التجريبية .

وفي ضوء ذلك حصل تبادل ثقافي هائل اقتبس المسلمون عن طريقة بعض ما كان للسابقين من معارف ، ثم هضموها وشرحوها وأثبتوها في نطاقاتها ، ودفعوها هذه المعارف إلى الأمم الأخرى ، فالعلم عند المسلمين لم يكن له وطن ولا صاحب ، وهو لا يعرف الحدود ولا يسيطر على المعارف إنسان* .

وقد كان القرآن والحديث مصدرى الحضارة الإسلامية الأصيلة
أى التى قدمها القرآن والحديث للمجتمع البشرى ، وكانت هذه المصادر
هى المصادر الوحيدة التى علمت البشرية الشورى والعدالة الاجتماعية
والأخلاق الإسلامية وانطلاقة التعليم ... أما الحضارة التجريبية
كالطب والرياضة والفلك ... فقد اقتبسها المسلمون وطوروها ودفعوها
لغير المسلمين على ما ذكرنا آنفا .

وعلى هذا فقد انفسح المجال لعرض تبادل الثقافات بين المسلمين وغير
المسلمين .

تأثير العقيدة الإسلامية على عقائد غير المسلمين :

الذى يدرس العقائد المختلفة فى علم مقارنة الأديان يدرك التأثير
الواسع الذى أحدثه الإسلام فى عقائد الجماعات التى اتصل بها ،
ونثبت فيما يلى بعض صور من هذا التأثير .

تأثير الإسلام فى المسيحية :

كان تأثير الإسلام على عقيدة المسيحيين واسما ، فعمد عهد بولس
اتجه المسيحيون الى القول بالتثايت ، فلما جاء الإسلام وقال بالوحدانية
المطلقة وذلك على هذه الوحدانية بأدلة حاسمة عقلية ونقلية (١) لجأ
المسيحيون الى تحوير عقيدتهم بما يقرب من الإسلام ، فقالوا بوحدة
فى تثليث أو تثليث فى وحدة ، أى أن الله واحد له ثلاثة جوانب أو أقانيم ،
وكان هذا تأثيرا كبيرا للإسلام فى العقيدة المسيحية .

ووجدت من بين النصارى طائفة أنكرت ألوهية المسيح عليه
السلام (٢) . وفى مصر طائفة كبيرة من المسيحيين المتقنين تستنكر
ألوهية المسيح وترفض القول بالتثليث .

وفى القرنين الثانى والثالث الهجريين ظهرت فى جنوب فرنسا

(١) انظر هذه الأدلة فى كتاب « الإسلام » من سلسلة مقارنة الأديان

للؤلف .

Haine's Christianity and Islam in Spain p. 116.

(٢)

حركة تدعو الى إنكار الاعتراف أمام القسوس ، وأن يتجه المسيحي الى الله وحده يرجو منه غفران ذنوبه ، ويرى الأستاذ أحمد أمين أن ذلك كان تأثيراً بالإسلام ، إذ ليس في الإسلام قسيسون ورهبان ، ثم إن جنوبفرنسا كان على صلة بالإسلام الذي امتد من أسبانيا الى جنوب فرنسا في فترة من الفترات (١) .

وفي نفس الوقت تقريباً ظهر مذهب نصراني يرفض تقديس الصور والتماثيل ، فقد أصدر الامبراطور الروماني « ليو الثالث » أمراً سنة ٧٣٦ م يحرق فيه تقديس الصور والتماثيل ، وأمر آخر سنة ٧٣٠ م يحدّد ذلك وثنية (٢) ، ووصل هذا الأمر غايته على يد كلوديوس (Claudius) أسقف تورين سنة ٨٢٨ م ، فقد أحرق الصور والصلبان ونهى عن عبادتها في أسقفيته ويربط بعض الباحثين ذلك بنشأة كلوديوس ، إذ كان قد ولد وتربى في الأندلس الإسلامية (٣) . وتأثر باتجاه بعض علماء المسلمين الذين لا يبيحون الرسم والتصوير والنحت .

وقد حملت البروتستانتية بعض آثار الإسلام ، فالفكر التحريري التي تبيح للمسيحي أن يفكر ويفهم الكتاب المقدس بنفسه ، وتعدّه مسئولا أمام الله وليس أمام الكنيسة ... كل ذلك كان تأثيراً بالإسلام من قريب أو بعيد (٤) .

تأثير الإسلام في الديانة الهندوكية :

في الهندوكية آلهة لا يحصى عددها ، وعندما اختلط الهندو بالمسلمين ، ظهر تأثير الإسلام في الهندوكية ، فبدأ الهندو يتكلمون عن

(١) ضحى الإسلام ج ١ ص ٣٦٤ .

(٢) المرجع السابق .

(٣) أبو الحسن الندوي : الإسلام : اثره في الحضارة ونفسه على الإنسانية ص ٢٥ .

(٤) المرجع السابق ص ٢٧ بتصرف .

رب الأرباب وإله الآلهة ، وفي هذا التمييز إحصال للكثرة والارتباط بالإله الواحد الأحد ^(١) .

ويقول الباحث الهندي Panikkar : إن تأثير الإسلام في الديانة الهندوكية كان عميقا ، وإن قادة الفكر من الهنود الذين ظهرُوا في العصر الإسلامي قد صرَّحُوا بأن الإله واحد ، ودعُوا لعبادته دون سواه ^(٢) .

الفكر الإسلامي يبرز في ديانة السيخ :

أما منشئ ديانة السيخ (بابا نانك) فقد تربى بين المسلمين وتتلذذ على كثيرين من العلماء المسلمين ، فلما أنشأ ديانته ظهرت بها تعاليم الإسلام كالتوحيد والمساواة بين البشرية ، واجتنب عبادة الأصنام ومহারية الوثنية ^(٣) .

تأثير المسيحية على بعض المسلمين :

وللاسف تسربت لبعض المسلمين بعض المعتقدات المسيحية ، ويشير السيد محمد رشيد رضا الى ذلك ، فيذكر أن بعض المسلمين يقولون برفع عيسى عليه السلام جسما وروحا عقب نجاته من الصلب ، وكلماته هي : ليس في القرآن نص صريح على أن عيسى رفع بروحه وجسه الى السماء ، وليس فيه نص صريح بأنه سينزل من السماء ، وإنما هي عقيدة أكثَر النصراني ، وقد حاولوا في كل زمان منذ ظهور الإسلام بثبوتها في المسلمين ^(٤) .

وهكذا نجد علاقات ثقافية ، وتبادل أفكار ثقافية في أخطى الأمور .

(١) محمد عبد السلام الرامبوري : فلسفة الهند القديمة (مجلة ثقافة الهند : مارس ١٩٥٣) .

(٢) A Survey of Indian History p. 132 .

(٣) أبو الحسن الندوي : المرجع السابق ص ٢٤ - ٢٥ .

(٤) انظر كتاب « المسيحية » من سلسلة مقارنة الأديان للمؤلف ص ٦٥ - ٦٦ الطبعة الثامنة .

العلم للجميع :

من ميزات الاسلام أنه جعل العلم عامّاً بعد أن كان خاصاً بالكهنة ، وأن الآيات الأولى من القرآن الكريم تهتفت بالقراءة والفكر ، ففتحت الباب للعلم ثم للتأليف والتعليم ، فانتقل العلم من فرد الى فرد ، ومن أمة الى أمة ، ومن عصر الى عصر ، وهكذا بواسطة الاسلام لم يعد العلم موطن محدد ، ولا مالك خاص ، بل أصبح العلم للجميع وفي خدمة الجنس البشرى كله .

التقاء العلم بالدين :

كانت اليونان مركز العلوم والفلسفة والرياضة عدة قرون ، وكان علماءها أقرب للإلحاد ، إذ كان العلم في جانب والدين في جانب آخر ، بل كانت هناك حرب وخصومة بين العلماء ورجال الدين ، وكانت كل طائفة من هاتين الطائفتين تتعدّى انطاقتها الأخرى خطراً عليها ، وطالما حكمت الكنيسة على أحد العلماء بالإعدام لأنه قال قولاً يعارض ما عليه التنيسة ، ومن أخف الأضرار التي إلحقتها الكنيسة بالعلماء والكتاب أنها كانت تصدر قرارات بتحريم قراءة كتبهم ...

وقد ظل هذا الوضع أو ما يقرب منه حتى الآن في بعض البلاد غير الإسلامية ، ولم يتم نوع من المصالحة بين الدين والعلم بانجلترا إلا حديثاً وقد نشرت صحيفة OBSERVER البريطانية في مايو ١٩٨٧ أن بعض القسس وبعض العلماء قادوا معركة ناجحة لاتحاد العلم والدين والتقاء على الخصومة القديمة في تاريخ الكنيسة ، وقيمت بالكنيسة الانجليزية جمعية للتوفيق بين العلم والدين ، وأصبح بعض العلماء أعضاء في الكنيسة ، ويقول الدكتور Canon Irich قس ليفربول والذي كان يعمل خبيراً بهيئة الطاقة النووية البريطانية إنهم في ليفربول يديرون سلسلة من الحلقات الدراسية للبحث في المسائل العلمية التي كانت تتعدّى من قبل من « المهنوعات » في الكنيسة مثل العلوم والآداب والقضاء والقدر .

أما في الإسلام فالتقاء العلم بالدين تمّ من أول يوم ، وقد رفع الإسلام شأن العلماء وجعلهم أقدر الناس على معرفة الله والخضوع له

قال تعالى : « إنما يخشى الله من عباده العلماء » ^(١) ، وحث القرآن الناس على طلب العلم كما ذكرنا من قبل ، وعُدَّ من أهمل ذلك مخطئاً قال تعالى : « وكأين من آية يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ » ^(٢) وفي هذا المعنى يقول أيضاً « وقللوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير » ^(٣) ويقول موضحاً مسئولية الإنسان تجاه حواسه وعقله « ولا تكفّ ما ليس لك به علم ، إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولا » ^(٤) ويقول دافعاً الإنسان ليستعمل عقله « فاعتبروا يا أولى الأبصار » ^(٥) .

وفي هذا الجو نما العلم ، ونمت المعرفة ، وتكاملت العقول ، وارتبطت العالَم ، فأذاً وصل إنسان في بلد إلى فكرة علمية سليمة استغلها آخر وأضاف إليها ، وكان ذلك من دواعي تطور المعارف ، وقد وضع الإسلام أساس ذلك .

نشاط ثقافي أجنبي في العالم الإسلامي :

كانت الاسكندرية منذ نشأتها تمثل مركزاً فكرياً عظيماً ، وكان موقعها بين الشرق والغرب يمنحها مكانة تجذب لها علوم مصر وانعراق والشام واليونان ، وقامت بها مدرسة الاسكندرية التي يقول عنها Guge تقابل الشرق والغرب في شوارع الاسكندرية وفي قاعات الدرس بها ، وفي معابدها ^(٦) ، وعلى طراز الاسكندرية وكامتداد لها قامت مدرسة أخرى في « قيسارية » و « انطاكية » و « نصيبين » ثم قامت مدارس أخرى في بلاد فارس أهمها مدرسة جند يشابور .

وعندما جاء الإسلام سمح لهذه الأنشطة بالبقاء ، وكانت مدرسة الإسكندرية تباشر دراسات في الطب والكيمياء بالإضافة إلى دراساتها في اللاهوت .

(١) سورة فاطر : ٢٨ . (٢) سورة يوسف : ١٠٥ .

(٣) سورة الملك : ١٠ . (٤) الإسراء : ٣٦ .

(٥) الحشر : ٢ . (٦) قصة الفلسفة اليونانية من ٢٢٨ .

وفي عهد الدولة الأموية كان هناك نشاط لهذه الثقافات بالعالم الإسلامي ، فقد سمح الأمويون لهذه المدارس بالاستمرار في نشاطها الثقافي ، وبدأت ترجمات بعض الكتب اللغة العربية من عهد ميكر وكان ذلك طلبية لرغبة خالد بن يزيد بن معاوية الذي كان شديد العناية بالعلوم والكيمياء ، والذي طلب ترجمة بعض الكتب من اليونانية والقبطية الى العربية في الصنعة وتحويل المادن ، وكان لخالد هذا أستاذ يوناني يحرس له الكيمياء (١) .

وجاءت الخلافة العباسية ففتحت مزيداً من الأبواب للثقافة الخارجية لتنمو وتترعرع في العالم الإسلامي ، فالخليفة المنصور عقب تأسيس بغداد جمع صفوة من العلماء في مختلف نواحي الفكر ، وشجعهم على ترجمة كتب العلوم والآداب من اللغات المختلفة للغة العربية ، فاستجاب كثير من العلماء لهذه الرغبة ، ودعمهم التشجيع الأدبي والمادى للإجادة والإكثار ، وكان أغلب هؤلاء من أتباع الديانات الأخرى أو من حديثي العهد بالإسلام ، ومن أبرز هؤلاء عبد الله بن المقفع الذي ترجم كلية ودمنة من الفهلوية للعربية ، وقد فقد أصله ، وترجم فيما بعد من اللغة العربية الى اللغات العالمية .

ومن الكتب التي ترجمت للعربية في هذا العهد كتاب* في علم الفلك اسمه « سند هانتا » وقد قام بترجمته عالم هندي ، وكذلك فعل هذا الرجل بالنسبة لكتاب آخر في الرياضيات .

ومن مشاهير المترجمين في عهد المنصور الطبيب النسطوري جورجيس ابن بختيشوع ، وكان المنصور قد استدعاه من جند يشابور ليكون طبيبه الخاص ثم اشتغل بالترجمة ، ومن المترجمين كذلك بختيشوع بن جبريل تلميذ بختيشوع .

بيت الحكمة :

ثم أنشئ أعظم معهد في الإسلام تمام بدور كبير في الترجمة للغة العربية وهو بيت الحكمة ، وقد كتبنا عنه كثيراً ، وإلى هذا

المعهد جُلِبَت أعداد ضخمة من الكتب التى كتبت بلغات متعددة وجُلِب العلماء لترجمتها ، وكانت موضوعات هذه الكتب متعددة وكان مؤلفوها عمالقة العصور الماضية ، واشتغل بالترجمة نخبة من المفكرين أكثرهم من غير المسلمين مثل يوحنا بن ماسويه وحنين بن اسحاق ، وجبش ابن أخت حنين وثابت به قره (١) .

وكان الخلفاء المسلمون يحرصون على استدعاء مشاهير العلماء والمفكرين من الخارج للانتفاع بعلمهم فى العالم الإسلامى ، ويروى أن الخليفة المأمون سمع عن أستاذ بيزنطى برع فى الرياضيات اسمه « ليو » فكتب الخليفة الى الامبراطور البيزنطى ثيوفيل يطلب منه السماح لهذا العالم بالحضور الى بغداد ، وذكر الخليفة أن ذلك يعتبر عملا وديا ، وأنه يرغب فى توقيع صلح دائم مع بيزنطة لهذا الغرض ، ويعرض مكافأة للدولة أو للعالم قدرها ألفا قطعة ذهبية .

ولكن سادة بيزنطة لم يكن عندهم روح الخلفاء المسلمين فى قضية الثقافة ، فرفض الامبراطور عرض انخليفة مخافة أن يكون نقل الفكر عن طريق هذا العالم مما يرجح كفة المسلمين فى الصراعات الفكرية والعسكرية التى كانت دائرة بين الجماعتين (٢) .

الانتقاسات تطور :

اقتبس المسلمون كما ذكرنا آنفا جوانب من الفكر الأجنبى فى العلوم التجريبية ، ولكن المسلمين لم يقنعوا بما اقتبسوه بل أعمالوا فيه فكرهم وموابعهم ، فنقلوه من طور الى طور ، وقد أثبتنا فى مكان آخر مراحل هذا التطور (٣) . فقد استكمل المسلمون تلك الكتب التى استوردوها ، إذ كانت قد فقدت عددا من صفحاتها وسطورها ، ثم ترجموها هذه الكتب للغة العربية ، وعلقوا على هذه الترجمات ، ثم راحوا يدرسون

(١) اقرا عن بيت الحكمة كتاب « الفكر الإسلامى : منابعه وآثاره » وكتاب « التربية الإسلامية » للدكتور أحمد شلبى .

(٢) د . ابراهيم العدوى : السفارات الإسلامية الى اوربا ص ١٧ .

(٣) كتاب المناهج الإسلامية للمؤلف .

هذه المواد في المعاهد الإسلامية ، وأخيرا استطاع المسلمون أن يؤثثوا في هذه المواد كتباً كانت أعمق وأوسع مما اقتبسوه في نطاق هذا الفكر التجريبي الذي شمل الطب والرياضة والموسيقى والكيمياء وأمثالها .

وفي ذلك يقول Welfred Cantwell : كان انتصار المسلمين في المارك الحربية التي خاضوها انتصارا لفكرهم أيضا ، فهم لم يحققوا النصر في ميدان القتال وحده ، ولم يؤثروا على جوانب مختلفة في الحياة فحسب ، بل انهم حققوا النصر في توجيه الحياة بصورة عامة توجيها جديدا ، وطبعها بطابع خاص ، وهو ما يعرف بالحضارة ، وقد ساهمت في تكوين هذه الحضارة الإسلامية عوامل متعددة وثقافات مختلفة ، ولكن تجلت عبقرية المسلمين في تنسيق هذه العوامل وصهرها في بوتقة جديدة بدون أن تفقد هذه العوامل خصائصها الذاتية ، بل على العكس تطورت بهم تطورا مطردا (١) .

المعارف الإسلامية الأصلية :

وبالإضافة الى تطوير العلوم التجريبية المقتبسة ، دوعن المسلمون الفكر الإسلامي الأصل الذي أشرنا اليه آنفا ، وكان القرآن والحديث مصدره ، فلم تمض مدة حتى كان لدى المسلمين ذخيرة من المعارف في نطاق الشورى والمعدالة الاجتماعية والنظم التشريعية في مختلف الموضوعات ، وكان عندهم منهج في نطاق حقوق المرأة والقضاء على الرق وغيرها .

وعندما استكمل المسلمون مكانتهم في نطاق العلوم التجريبية والعلوم الأصلية أصبحوا سادة الدنيا في العلوم والمعارف ، وجاء دورهم للعطاء ، فقدموا بسطاء للمجتمع البشري صورا واسعة في هذا النطاق ، نسجل فيما يلي بعضها :

ملوك غربيون درسوا في المعاهد الإسلامية :

يذكر التاريخ أن بعض الذين تولوا الملك في أوروبا كانوا في شبابههم طلابا في المعاهد الإسلامية ، ومن هؤلاء : الملك ألفونس السادس الذي كان قد التحق بمعاهد المسلمين بالأندلس وارتوى من معينها ، وعشق ثقافتها .

ومنهم كذلك فريديريك الثاني الذي أصبح امبراطورا لروما سنة ١٢١٥ م ، وقد سبق أن التحق هذا الامبراطور بجامعة بالرمو بصقلية ، وتلقى علومه على يد المعلمين العرب .

وفود ملكية للاتحاق بالمعاهد الإسلامية :

وتطلع ملوك أوروبا الى معاهد العلم بالأندلس وحرصوا على أن ينالوا منها لذويهم قسطا من الفكر والمعرفة ، وقد توافد على هذه المعاهد أعداد كبيرة ، بعضهم اتجه لىا بدافع ذاتى ! يزود نفسه بالحكمة والمعرفة ، وبعضهم أرسل من قبيل الملوك والرؤساء ليغترفوا من هذه المعاهد العلمية ، ومعنا نموذج واضح أرسله ملك انجلترا جورج الثاني إلى الخليفة هشام الثالث يستأذنه في قبول مجموعة مختارة من الطلاب الانجليز ليلتحقوا بالمعاهد الاسلامية بقرطبة ، وكان هذا الوفد تحت اشراف أميرة من أميرات البيت الملكى هي ابنة شقيقة الملك . والخطاب واضح الدلالة على ما كان لدى المسلمين من علو شأن وعلى رغبة الغربيين في الاغتراف من هذا المعين ونص الخطاب هو ^(١) :

من جورج الثاني ملك انجلترا والسويد والنرويج الى الخليفة ملك المسلمين في مملكة الأندلس صاحب العظمة هشام الثالث الجليل المقام .

بعد التعظيم والتوقير فقد سمعنا عن الرقى العظيم الذى تتمتع بفيضه الصافي معاهد العلم والصناعات في بلادكم العامرة ، فأردنا لأبنائنا اقتباس هذه الفضائل لتكون بداية حسنة في اقتفاء أثركم لنشر أنوار العلم في بلادنا .

(١) المستشار عبد العظيم الجندي : المنهج الإسلامى ص ١١٢ .

وقد وضعنا ابنة شقيقتنا (دويانت) على رأس بعثة من بنات أشراف الانجليز لتتشرّف بلثم أهداب العرش والتماس العطف لتكون مع زميلاتنا ، موضع عناية عظمتكم وحماية الحاشية الكريمة ، وحذب من لدن معلماتهن ، وقد بعثت مع الأميرة بهدية متواضعة لمقامكم الجليل ، أرجو التكرم بقبولها مع التعظيم والحب الخالص .

امضاء

المطيع جورج

وفي هذا الخطاب ايضاح لحالة المسلمين العالية والجهل الظاهر في بلاد أوروبا ، وللحرص كذلك على تلقى العلم حتى بالنسبة لبنات الأشراف ، مع ما في ذلك من مشقة بالنسبة اليهن ، ومن أجل هذا وضعهن الملك تحت رعاية الخليفة نفسه .

وردت الخليفة هشام الثالث على خطاب الملك بخطاب يقول فيه :

بسم الله الرحمن الرحيم ، الحمد لله رب العالمين والملاة والسلام على نبيه سيد المرسلين . وبعد ...

الى ملك انجلترا جورج الثاني ، لقد اطلعت على التماسكم فوافقت بعد استشارة من يعينهم الأمر على طلبكم ، وعلى هذا فإننا نعتكم بأنه سينفق على هذه البعثة من مال المسلمين دلالة على مودتنا ورغبتنا في نشر العلم ، أما هديتكم فقد تلقيتها بسرور زائد وأبعت اليكم ببعض الطنافس الأندلسية ، وهي من صنع أبنائنا أبعت بها هدية اليكم ، وهي تحمل المغزى الواضح للتدليل على محبتنا . والسلام .

خليفة رسول الله على ديار الأندلس

هشام

مبعوثون غربيون يستقرون في بلاد الإسلام :

وقد فتحت هذه البعثة الباب لكثيرين وكثيرات من بلاد الغرب المختلفة ، فوفدوا على معاهد غرناطة واثبيلية لينهلوا من الحضارة الإسلامية . والعجيب أن كثيرين من المبعوثين والمبعوثات لم يعودوا الى

بلادهم ، بل طاب لهم العيش في البلاد الإسلامية ، وبعض المبعوثات ارتبطن بزيجات مع بعض المسلمين ، ومن هؤلاء الأميرة ماري وهي بلجيكية الأصل ، وقد تزوجت من الأمير حسن بن المهدي ، بل ان راهبة انجليزية كانت مرافقة لإحدى البعثات أعلنت إسلامها وتزوجت أحد المسلمين بالأندلس .

الأخلاق الإسلامية واحترام المرأة هبة الشرق للغرب :

ومن الأشياء التي اندفعت للغرب من الشرق الإسلامي ما يوضحه غوستاف لوبيرن بقوله : أخذ الغرب عن المسلمين أخلاق الفروسية واحترام المرأة ، وإذا فليست المسيحية كما يظن بعض الناس من الغرب هي التي أنصفت المرأة بل الإسلام ^(١) .

مسلمون يعطّون في معاهد الغرب :

ولم يقنع الغربيون بالوفود يرسلونها الى المعاهد الإسلامية . بل حاولوا أن يفتحوا المدارس والمعاهد وأن يجلبوا لها مدرسين من بلاد الإسلام ليكون نشر العلم على نطاق أوسع ، ومن الذين فعلوا ذلك الملك الفرنسي العاشر اذى فتح مدرسة للترجمة في طليطلة جعل فيها علماء المسلمين ينقلون الى الأسبانية والملايينية كتب المسلمين .

وغفل مثل ذلك رئيس الأساقفة في شمال أسبانيا الذي استدعى علماء المهرة في اللغات لترجمة التراث العربي ، ليكون في متناول طلاب العلم الأوربيين ، واستمرت حركة الترجمة من اللغة العربية الى اللغة اللاتينية عدة قرون ابتداء من القرن الثاني عشر .

وفي صقلية حدث مثل ذلك النشاط في ترجمة كتب المسلمين للغة اللاتينية ، فقد عين النورمان عقب استيلائهم على صقلية بعض علماء المسلمين ليقوموا بهذه الترجمة ، كما رحب النورمان بالعالم المسلم الكبير الشريف الإدريسي ليواصل جهوده في بلادهم في علم الجغرافيا .

(١) حضارة العرب : ص ٣٢٨ .

وهكذا يتضح أن المسلمين غرسوا حب الفكر والعلم في نفوس الأوروبيين ، فلما أحس الغربيون بمتعة العلم وأقبلوا على رعايته وتحصيله عاونهم المسلمون في ذلك أجل معاونة .

ومن المفاخر التي تنسب للمسلمين أنهم استمروا في خدمة العلم بعد الهزيمة والتراجع في أسبانيا وصقلية بنفس النشاط الذي كانوا يبذلونه في أوقات انتصارهم ، فالضعف السياسي لم ينل من حماسهم للعلوم والفنون .

من الفكر الإسلامي للفكر الغربي :

ويمكن أن نشير إشارة سريعة الى الفيض الواسع الذي قدمه المسلمون للغرب ، وهذا الفيض قد ورد مفصلا الى حد ما في كتاب Muslim Thought, its Origin and a Chievements . الذي ترجمته من اللغة الانجليزية الى العربية بعنوان « الفكر الإسلامي منابعه وآثاره » هو يشمل جوانب متعددة من مختلف الثقافات ، كالجغرافيا والفلك وعلوم الرياضا والموسيقى ، الكيمياء ، العلوم الطبيعية (الصوت والضوء) والطب ، والصيدلة ، وبخاصة الطريقة التجريبية التي هي بلا شك من صنع المسلمين ، فليرجع الى هذا الكتاب من يشاء .

القانون الإسلامي :

من جوانب التفوق العظيم في الفكر الاسلامي ذلك الجانب المرتبط بالقانون والفقہ الإسلامي ، ومن الواضح أنه كما يقول Edmund Burke يمتاز بأنه يطبق على جميع المسلمين لا فرق بين الملك المتوج والخادم الفقير ، وقد حيك القانون الإسلامي أبرع حياكة وأحكمها ، حتى أصبح بحق « أعمق وأسطع قانون عرفته البشرية » .

ومن المعروف أن مذهب الإمام مالك انتشر في الشمال الافريقي وفي الأندلس وتسرب الى المناطق الجنوبية من فرنسا التي امتد لها حكم المسلمين فترة ما أو التي تأثرت بالوجود الاسلامي بالأندلس .

وكان الأوروبيون في العصور الوسطى يتحاكمون إلى قوانين مصدرها العرف ، وكانت متغيرة حسب هوى سادة الإقطاع ، ولهذا عندما أرادت بعض الدول الأوروبية وضع قانون عام اقتبست كثيرا من مذهب مالك الذي كان موجوداً في أسبانيا الإسلامية ، وظل الاقتباس حتى العصر الحديث ، ويلاحظ الدكتور سيد عبد الله حسن ^(١) أن القانون الذي وضعه نابليون قد تأثر تأثراً واضحاً بالتشريع الإسلامي ، بل وجد فيه تشابه كبير بالقانون الإسلامي ، ويذكر لذلك أمثلة نظام العقود والملكية وعقد الإيجار .

وهناك عدد كبير من المفكرين الغربيين يعترفون في صراحة ووضوح بفضل الإسلام على أوروبا والعالم ، ويذكرون فيض الفكر الإسلامي الذي غمر العالم بوجه عام وغمر أوروبا بوجه خاص ، ومن هؤلاء Hearnshaw و Gosioph Calmith و Kirk و Emerton و Richard Coke و George Sarton وغيرهم كثيرون ^(٢) .

في المجال الثقافي كان المسلمون أكثر عطاء :

تحدثنا من قبل عن العلاقات الدولية التي ابتكرها الإسلام في مجال السياسة والاقتصاد والحياة الاجتماعية والثقافية ، وقد أعطى المسلمون وأخذوا ، ولكن الذي يشجع عليه الباحثون أن عطاء المسلمين في المجال الثقافي كان أوسع وأعمق ، ونقتبس فيما يلي بعض اعترافات الغربيين في هذا المجال :

يقول Gosioph Calmith : في اللقاءات بين المسلمين والأوروبيين قدم المسلمون عنصر التأثير والانتاج ، وتلقى العالم المسيحي الأثر والفكر . ويقول العالم الفرنسي فوربيل : إن الأجماع يعزو إلى العرب كل ما كان يبدو خليقاً بالإعجاب في الفنون والعلوم . وكثيرون من الباحثين الغربيين اعترفوا بذلك .

(١) المقارنات التشريعية في عدة أمكنة .

(٢) اقرأ كلمات هؤلاء في كتاب « المناهج الإسلامية » للؤلؤف .

نومة المسلمين طالت فمتى يفيقون ؟

ونختتم هذه الدراسة بللمحة رائعة لشاعر الإسلام محمد اقبال ، يعلق فيها على الفكر الإسلامى الأصيل الذى يلقى على الأمة الاسلامية — باعتبارها خير أمة أخرجت للناس — مسئولية توجيه العالم ، والحسبة على الأخلاق ، وعلى سلوك الأمم ، وأنها مسئولة عن مدى قيامها بهذا الواجب ، وهذا المعنى مقتبس من قول الله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله » (١) .

وقد التقط الشاعر العظيم هذا المعنى ووضع فى قصيدة عنوانها « برلمان إبليس » ويتصور الشاعر وجود برلمان من الأبالسة ويرأسه إبليس الكبير الذى يوصى أتباعه ببذل الجهد حتى يبقى المسلمون فى رفوتهم وسباتهم ، لأنهم لو تيقظوا وقاموا بدورهم فى رقابة العالم وتوجيهه للخير ، لخسر الأبالسة كثيرا ، وفيما يلى ترجمة لهذا الجزء من القصيدة الرائعة ، وهو الجزء الذى يحوى خطاب إبليس الكبير لأعوامه :

اضربوا دلى آذان المسلم ، فإنه وحده الذى يستطيع أن يكسر الظلام
ويبطل قوتنا لو تيقظت فيه معانى الأذان للصلاة والتكبير لله ، اجتهدوا أن
يطول ليله ، ويبطئ سحرته ، اشغلوه عن الجد والعمل ، فمن الخير لنا
أن يبقى المسلم عبداً لغيره ، ويهجر العالم ويعترله ، ويتنازل عنه للآخرين
زهدا فيه واستخفافا لخطره . أوقموا الخلافات بين المسلمين ، وصوروا
لكل طائفة منهم أنها وحدها التى تمشى على الصراط المستقيم ، ومن عداها
يعتبرون من الملحدين . يا ويلتنا يا اخوانى ويا شقوتنا لو انتبهت هذه
الأمة لحالها ، وأدت دورها الذى يحتمه عليها دينها فى رقابة المسالم
وتوجيهه (٢) .

ليت المسلمين ينتبهون لهذه المعانى ويخيجون أهل إبليس فيهم .

(١) سورة المائدة : ٨ .

(٢) الترجمة بتصرف من كتاب الإسلام وآثره فى الحضارة للاستاذ

ابو الحسن النووى .

العلاقات الدولية في المجال العسكري

إذا كانت دراستنا عن العلاقات الدولية في المجال السياسي والاقتصادي والاجتماعي والثقافي جديدة ، فإن دراستنا عن العلاقات الدولية في المجال العسكري ليست جديدة ، إنما ترجع الى الوراء عشرين سنة عندما عقدت ندوة علمية في جامعة أم درمان الإسلامية بالسودان في المدة من ٢٤ فبراير الى أول مارس سنة ١٩٦٨ بمناسبة مرور أربعة عشر قرنا على بدء نزول القرآن الكريم ، ولذلك كان العنوان العام للندوة هو :

« القرآن الكريم »

وقد اشتركت في هذه الندوة ، وكان الموضوع الذي خصص لي فيها هو « القرآن والجهاد » وقد وجد الموضوع آنذاك كثيرا من الاهتمام ، وبخاصة أنه جاء بعد الهزيمة القاسية التي بلّينا بها ضمن هزائم عهد عبد الناصر .

ومنذ ذلك التاريخ البعيد وأنا أفكر وأعمل لأبرز العلاقات الدولية في جميع مجالاتها ، حتى لا يبقى الجانب العسكري وحيدا ، لأنه وحده لا يملأ الفراغ الذي قدمه الاسلام لجوانب العلاقات الدولية .

ويسرني الآن أن أضم هذا الجانب الى أخواته الجوانب الأخرى وذلك عندي يشبه تلاحم أسرة كان بعض أفرادها مجهولين ، فالتأملت ويدات مسيرة حياتها وهي متكاملة رشيدة ، والله أدعو أن ينفع المؤلف والقارئ بهذا الكتاب الذي استغرق إعدادة هذا الوقت الطويل .



وفيما رواه أنس أن الرسول صلى الله عليه وسلم قال : « جاهاوا المشركين بأموالكم وأيديكم وألسنتكم » ^(١) وإذا لم يكن في المسألة سعة

(١) أخرجه النسائي .

يُشْتَدُّ بها في العون ، وإذا قصرت الأيدي عن حمل السلاح ، فإنني أطلق لساني وعظمي أجاهد بهما لخدمة قضية هذا الجيل والأجيال التي تليه ، فاللهم اقبل جهادي بهما ، وبارك ، وأجعل له أحسن النتائج .

مصر بين الهزيمة والنصر :

وإذا كانت مصر قد عانت الهزائم سنة ١٩٥٦ وفي اليمن بين سنتي ١٩٦٢ و ١٩٦٧ وفي سنة ١٩٦٧ فذلك لأن العهد كان عهد هزائم ، ولأن ولي الأمر الزائف انتج بهجبروته للشعب الأعزل وأذلك ، فانتقم الله للشعب من رلى الأمر ، وأرسل له قوة تجرفه وتذله ، وصدق الله العظيم الذي يقول « وكذلك نولي بعض الظالمين بعضا بما كانوا يكسبون » (١) .

والهم أن هذه الفترة الكالحة قد ولت الى غير رجعة بفضل الله ، وعادت مصر تصل حاضرها بماضيها ، فاستعادت النصر الذي حققته في العصور القديمة على يد أحسن وتحتمس ، وفي العصور الوسيطة ضد المغول والصليبيين ، وفي العصور الحديثة بالأناصول والمريقية واليونان ، واسترد المصريين كرامتهم ، وخطوا نحو النصر خطوة كبيرة نرجو أن تتلوها خطوات وخطوات .

وليس من الضروري أن نسأل : لماذا انتصرنا في حرب العاشر من رمضان (أكتوبر ١٩٧٣) ؟ ليس من الضروري أن نسأل هذا السؤال لأنه شيء طبيعي أن نتنصر ، ولكن من الضروري أن نسأل لماذا انهزمنا في الفترة الكالحة السابقة ، وإذا كنا لم نعرف الجواب الحقيقي بعد ، أو إذا كنا لا نستطيع أن نقول ما نعرف أو كل ما نعرف ، فإن الأيام ستكشف ما لا يزال حتى الآن مكتوما .

فإنهم أسألك أن تنجز قولك الحق « ليجزى الذين أساءوا بما
عملوا ، ويجزى الذين أحسنوا بالحسنى » ^(١) فليكن للمسيء نتيجة إساءته
ونتيجة الدماء التي قدّمها بحمالة للسفك ، والكرامة التي أراقها ،
وليكن الخير كل الخير لمن أحسن التدبير ، وأعدّ العدة وثار لنا من
أعداء الله وأعداء الإنسانية .

والآن نسير خطواتنا في الحديث عن العلاقات الدولية في 'المجال
العسكري :

(١) سورة النجم الآية ٣١ .

دراسات تمهيدية

دسا الجهاد فى التفكير الإسلامى ؟

الجهاد فى التفكير الإسلامى هو بذل الجهد فى مدافعة الشر واستجلاب الخير ، وعندما يطلق الجهاد يتجه الى الجهاد فى المعركة بالنفس أو المال ، ومنقدم دراسة تفصيلية لهذا النوع ، ولكن قبل الأخذ فى ذلك ينبغى أن نذكر نوعين من الجهاد هما ضد النفس والجهاد بالكلمة :

فالجهاد ضد النفس هو مصارعة الإنسان نفسه إذا مالت الى الملو ، والشر ، والإنسان يحاول بهذا الجهاد أن ينتصر على وسوسة الشيطان . ونزعات الباطل ، وقد سمي الرسول صلى الله عليه وسلم هذا النوع من الجهاد « الجهاد الأكبر » إذ قال لأصحابه وقد عادوا مظفرين من إحدى الغزوات : عدتم من الجهاد الأصغر الى الجهاد الأكبر • قالوا : وما الجهاد الأكبر يا رسول الله ؟ • قال : جهاد النفس ^(١) :

وقد عُدَّ هذا 'الجهاد جهادا أكبر لأن النفس التى نجاهدها كثيرا ما يفتنى بها الشيطان ، وهو عدو كثير الخداع ، طويل الوسوسة ، لا يعلن عداوته ، بل إنه يتظاهر بمظهر الصديق الذى يحاول أن يجلب للإنسان اللذة والنميمة • وهو فى الحقيقة يجلب له الوبال ويجرّه الى سوء المال •

وقد سمي هذا الجهاد « جهادا أكبر » لأنه تهذيب للنفس ، وتوجيه لها تجاه الخير ، حتى تستعد لجهاد العدو فى المعركة ، أما النفوس التى انخرقت وغلبتها الرذيلة وسارت مع الهوى فإنها لا تستطيع أن تواجه العدو ولا أن تصارع المعتدين •

(١) يرى بعض المفكرين أن هذا ليس حديثا عن سيقنا رسول الله . بل هو قول ينسب لبعض العلماء ، وإذا صح ذلك فإن هذا القول جدير بالتقدير كمكثرة ، ويكون شرحنا له على هذا الأسس .

أما الجهاد بالكلمة فيشمل كلمة حق يقولها الانسان امام سلطان لا يجب ان يسمع كلمات الحق ، وفي ذلك يقول الرسول صلى الله عليه وسلم « أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر » ويعتبر ذلك أفضل الجهاد لأن هذه الكلمة قد تجر على قائلها قليلا أو كثيرا من المتاعب وقد يروعى بسببها السلطان الجائر ، ويشمل هذا النوع من الجهاد كذلك حث الناس على الجهاد وتعليمهم وسائله وأفضاله بالكلمة المقولة أو الكلمة المكتوبة ، وفي ذلك يقول الرسول صلى الله عليه وسلم : جاهدوا المشركين بأيديكم وأموالكم والسننكم •

والهدف الأسمى من الجهاد هو إقامة مجتمع خير ، يسوده القانون والنظام •

تلك مقدمة سريعة عن ألوان الجهاد نعود بعدها للجهاد المسلح الذي خصصنا له هذا البحث :

الدعوة للإسلام قبل الإنن بالقتال

جاء الإسلام والدعوة للخير هدفه ووسيلته ، إنه يسعى لنشر الناس وإسعادهم في معاشهم ومآلهم ، وهو كذلك يتخذ الرحمة والفكر السليم واليسر وسائله لتحقيق هذه الدعوة ، والقرآن الكريم يصور لنا هذا الهدف وتلك الوسيلة أدق تصوير .

قال تعالى في تصوير هدف الدين :

— وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين (١) .

— يأيها الناس قد جاءكم برهان من ربكم وأنزلنا إليكم نورا مبينا (٢) .

— ولقد جئناهم بكتاب فصلناه على علم وهدى ورحمة لقوم يؤمنون (٣) .

وقال في تصويرووسائل الوصول لهذا الهدف :

— ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة (٤) .

— يا أيها المدثر ، قم فأنذر ، وربك فكبر ، وثيابك فطهر ، والرجز فاهجر ، ولا تعزن تستكبر ، ولربك فاصبر (٥) .

— ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ، ويأمرون بالمعروف ، وينهون عن المنكر ، وأولئك هم المفلحون (٦) :

(٢) سورة النساء الآية ١٧٤ .

(٤) سورة النحل الآية ١٢٥ .

(٦) سورة آل عمران الآية ١٠٤ .

(١) سورة الانبياء الآية ١٠٧ .

(٣) سورة الاعراف الآية ٥٢ .

(٥) سورة المدثر الآية ١ — ٧ .

— ولو كنت غطاءً غايظ القلب لا نفثتوا من حولك ، فاعف عنهم ، واستغفر لهم ، وشاورهم في الأمر (١) .

— لقد جاءكم رسول من أنفسكم ، عزيز عليه ما عنتم ، حريص عليكم بالمؤمنين رءوف رحيم (٢) .

وفي ضوء هذه التعليمات سار محمد صلى الله عليه وسلم يدعو الناس الى الاسلام متخذاً آداب الاسلام وتعليمات القرآن وسيلة له الى قلوب الناس ، وقد بدأت دعوته في مكة بطبيعة الحال ، فاستجاب له من استجاب ، وأعرض عنه من أعرض ، ولكنه سار حثيث الخطا ، فتبعه مجموعة من عظماء الرجال ، من أمثال أبي بكر ، وعلي بن أبي طالب ، وعثمان ، وسعد بن أبي وقاص ، وطلحة ، والزبير ، وعبد الرحمن ابن عوف ، وأبي عبيدة بن الجراح ، والأرقم بن أبي الأرقم الذي اتخذت داره لتكون مقراً للدعوة للدين الجديد ، ثم عمر بن الخطاب وهمة بن عبد المطلب ، ودخل مع هؤلاء مجموعة من الضعفاء منهم ياسر وابنة عمار وزوجته سمية ، ويالال ، وخباب بن الأرت (٣) .

هبات في طريق الدعوة :

وعندما تنامت دعوة الإسلام في مكة في طريقها السلمى الهادى ، قابلها كبار قريش بالعدوان والقسوة البالغة ، انتى شملت السب ، والضرب والتدمير للقتل ، بل القتل فعلا لبعض أتباع الإسلام وقد صوّر القرآن الكريم بعض هذا العدوان بقوله :

— ثبت يدا أبي لهب وثب ، ما أغنى عنه ماله وما كسبه ، سيملى ناراً ذات لهب ، وأمراته حمالة الحطب ، في جيدها حبل من مسد (٤) .

(١) سورة آل عمران الآية ١٥٩ . (٢) سورة البقرة الآية ١٢٨ .
(٣) ابن هشام ج ١ ص ١٦٥ . (٤) سورة المسد .

— وإذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه وقالوا : لنا أعمالنا ولكم أعمالكم
سلام عليكم ، لا نبتغي الجاهلين ^(١) .

— وإذا يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك أو يقتلوك أو يخرجوك ^(٢)

وانتهجت قوى الشر بمئة ألى تعذيب المسلمين حتى اضطر كثير منهم
الى ترك ديارهم وثرواتهم والهجرة الى الحبشة فإرا بدينهم من الظلم
والعدوان ، وتجمعت هذه القوى ضد بنى هاشم ، من أسلم منهم ومن
لم يسلم ، لأن بنى هاشم دافعوا عن محمد وعملوا على حمايته ، وراح
الرسول يدعو الى الإسلام خارج مكة ، واتخذ وجهته الأولى نحو
الطائف فدعا فريقا من أشrafها الى وحدانية الله ، ولكنهم لم يستجيبوا
له ، ولم يرحضوه ردأ كريماً ، بل أغروا به أحداثهم وسفهاءهم يسبونونه
ويمسحون به ويمرونه بالحجارة ^(٣) .

وانتجه الرسول بدعوته نحو يثرب وساعدته عوامل متعددة ^(٤) على
نجاح الدعوة بهذه المدينة العظيمة ، ففتح الله صدور أهلها لهذا الدين ،
وعلماء بعد عام ، ولقاء بعد لقاء انتشر دين الله في يثرب بين الأوس
والخزرج ، وبدأ المسلمون يهاجرون الى يثرب ، وتوقعت قريش أن يلحق
محمد بأصحابه وأتباعه في هذه المدينة ، فقررت القضاء عليه ، ولكن
مجرتة تمت على كل حال .

ولم تشمل الهجرة كل المؤمنين ، بل إن قريشا منعت كثيرين من
المسلمين من الهجرة وحبستهم بمكة ، وأنزلت بهم صورا من الايذاء
والتعذيب ، وكان من هؤلاء عبد الله بن العباس وأمه وأخوه الفضل .

(١) سورة التمس الآية ٥٥ . (٢) سورة الانفال الآية ٢٠ .

(٣) ابن هشام ج ١ ص ٢٦٠ .

(٤) انظر هذه لعوامل في « موسوعة التاريخ الاسلامى والحضارة
الاسلامية » لليؤلف ج ١ ص ٢٥٠ وما بعدها من الطبعة الثانية عشرة .

ثلاثة عشر عاماً مرت على المسلمين بمكة قبل الهجرة ، ذاقوا فيها ألواناً من الاضطهاد والتعذيب ، لا شيء إلا أنهم أسلموا ، وكانوا كلما همت نفوسهم برد النظم أو تنطلعت الى إيتاف العدوان والى القصاص من المعتدين ردهم رسول الله عن ذلك ودعاهم الى الصبر وهتف بهم في حزم : ثم أوامر بقتال . لم أوامر بقتال . والتزم المسلمون بالسياسة التي اتبها محمد لنفسه ، فإنه طالما أودى وبخاصة من أبى جهل ، ولكنه لم يردّه قط على مكروه أبى جهل ، وهكذا نجد أن الناس لم يخضوا للسيف ليدخلوا الإسلام ، ولكنهم تعرضوا للسيف لأنهم أسلموا واحتملوا السيف في سبيل الله (١) .

اليهود خطر آخر ضد الإسلام :

وعندما انتقل الإسلام الى المدينة واجه عدواً جديداً ذلك هو اليهود ، وقد كان هؤلاء يعارضون كل حركة دينية لا تتبع من مجتمعهم ، ولهذا كانوا يتابعون بحقق دعوة الإسلام منذ مطلعها ، وكانوا يظنون أن قریشاً ستقضى على هذه الدعوة في مهدها ، ولكن الدعوة اقتضت عليهم مدينتهم فواجهوها بالعدوان من أول يوم ، على الرغم من معاهدة التعاون التي عقدها الرسول معهم ، ضامنة الحرية الدينية للجميع ، والتعاون لخير المجتمع الجديد (٢) ، ويصور القرآن الكريم عدوانهم بمجموعة كبيرة من الآيات نورد منها :

— ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم ، وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا : فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به ، فلنعة الله على الكافرين : بشما اشتروا به أنفسهم أن يكفروا بما أنزل الله بغياً أن ينزل الله من فضله على من يشاء من عباده ، فباعوا بقبض

(١) انظر عبقريّة محمد للأستاذ عباس العقاد ص ٤٨ .

(٢) انظر هذه الوثيقة في كتاب الاموال لابی عبيد ص ٢٠٣ — ٢٠٥ وانظر ألوان قدرهم وعدوانهم بالجزء الاول من « موسوعة التاريخ الاسلامي والحضارة الاسلامية » للؤلف .

على غضب ، وللكافرين عذاب مهين ، وإذا قيل لهم آمنوا بما أنزل الله ، قالوا نؤمن بما أنزل علينا ، ويكفرون بما وراءه ، وهو الحق مصدقاً لما معهم ، قل فلم تقتلون أنبياء الله من قبل إن كنتم مؤمنين (١) .
— ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كفاراً حسداً من عند أنفسهم من بعد ما تبين لهم الحق (٢) .

— الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهودهم في كل مرة وهم لا يتقون (٣) .

— يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم ، إذ هم قوم أن ييسطوا إليكم أيديهم فكف أيديهم عنكم (٤) .

وبالإضافة إلى اليهود أدركت قريش أن يثرب — وقد أصبحت مركزاً جديداً للمسلمين — ستهدد تجارتهم المصاعدة إلى الشام والهاطقة لليمن ، وفي ذلك قضاء على اقتصادهم ، بالإضافة إلى ما يحقته من القضاء على وثنياتهم وأدينتهم ، فقررت قريش أن تهاجم ذلك المعقل الجديد وتنفذ عليه .

وهكذا عند مطلع الهجرة نجد أمامنا صوراً تلاحقت : عدوان من قريش على المسلمين الذين تخلّفوا بمكة ، وتحفز تقوم به قريش ويتهايم له اليهود على المسلمين بالمدينة ، وظهر بوضوح أن حرية انتدوين اتجاء لا تعرفه وثنية قريش ، ولا تقبله طوائف اليهود ، وكان لابد من سياسة جديدة يتبناها الإسلام غير سياسة المسالمة الطوية التي كانت دستور الحياة بمكة ، وقوام هذه السياسة الجديدة الدفاع عن النفس ضد أى عدوان ، والدفاع عن المظلومين والمظلومين على أمرهم بمكة ، والدفاع عن حرية الأديان ، وجاءت بهذا الدستور الجديد سور القرآن الكريم التي نزلت بالمدينة بعد أن خلت السور المكية من أى إذن بالقتال .

(١) سورة البقرة الآيات ٨٩ — ٩١ . (٢) سورة البقرة الآية ١٠٦ .
(٣) سورة الأنفال الآية ٥٦ . (٤) سورة المائدة الآية ١١ .

السور المدنية والإنن بالجهد

رسمت السور المدنية صورة المجتمع الإسلامي الذي بدأ يتكون في المدينة ، غفقلت بالتشريعات في مختلف الشؤون ، وكان الجهد أحد الأمور التي عثنت بها هذه السور حتى يعيش المجتمع في أمن ، وحتى يؤدي رسالته على مر التاريخ في حرية وانطلاق ، ولنتجه الى هذه السور المهمة لنرى خطة الجهد التي رسمتها . والسور المدنية هي كما يلي بترتيب نزولها (١) .

١ - البقرة	٢ - الأنفال
٣ - آل عمران	٤ - الأحزاب
٥ - الممتحنة	٦ - النساء
٧ - الأنزلة	٨ - الحديد
٩ - القتال (محمد)	١٠ - الرعد
١١ - الرحمن	١٢ - الإنسان
١٣ - الطلاق	١٤ - البينة
١٥ - الحشر	١٦ - النور
١٧ - الحج	١٨ - المنافقون
١٩ - المجادلة	٢٠ - الحجرات
٢١ - التحريم	٢٢ - النساء
٢٣ - الحف	٢٤ - الجمعة
٢٥ - الفتح	٢٦ - المائدة
٢٧ - التوبة	٢٨ - النصر

(١) هذا الترتيب نبعا للروايات التي نرى رجحانها ، وفي رواية الماوردي والنيسابوري التي اعتمد عليها الفيروز ابادي اختلاف طفيف ، فظهر « بصائر ذوي التمييز في لطائف الكتاب العزيز » ج ١ ص ٨٦ .

ونظرة عامة في هذه السور ترىنا أنها حفلت بالحديث عن الجهاد ،
رحلت على الاستعداد له ، وبينت أسبابه ومقاصده وآدابه ، وأهابت
بالصلابة والتضحية ، وفقرت من الفرار ، وأفاضت في بيان جزاء
المجاهدين والشهداء ، وذكرت أحكام الأسرى والغنائم ، وقد وضعت سورة
البقرة وهي أولى السور المدنية أسس الجهاد ونظمه ، فقد وردت بها
مجموعة من الآيات الكمّت بالمسائل الكبرى المتصلة بالجهاد :

ففيها حديث عن السلم وأنه هو الأمل الذي ينبغي أن تتم به البشرية
إذا خلت الدنيا من أسباب الفتن والمكآره ، يقول الله تعالى : « يا أيها الذين
آمنوا ادخلوا في السلم كافة » (١) .

وفيها بيان لقسوة القتال وصعوبته ، ولكنه مع ذلك يصبح ضرورياً
أحيانا ، ويجلب في ركابه الحرية والخير ، أما السلم الذي تحبه النفس
فربما جلب الخزي والعار والخسران ، قال تعالى : « كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ
وَهُوَ كَرْهٌ لَّكُمْ ، وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ ، وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا
شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ » (٢) .

سورة البقرة ومعنى « التهكة » :

ويتصل بهذا المعنى آية أخرى وردت بنفس السورة تحذّر من أن
يلقى المسلمون بأنفسهم في التهكة ، وذلك بحرصهم على سلامة النفس
فلا يشتركون في الجهاد ، وحرصهم على سلامة المال فلا يقدمونه لشراء
السلاح وعين الجند ، وستكون نتيجة هذا الحرص الهلاك وفقدان
الأنفس والأموال جميعا على يد العدو . وإن فقدت بعض الأموال

(١) سورة البقرة الآية ٢٠٨

(٢) سورة البقرة الآية ٢١٦

وبعض الأنفس في ساحة الشرف لضممت السلامة لباقي الأموال والأنفس ،
قال تعالى « فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم ،
واتقوا الله واعلموا أن الله مع المتقين ، وانفقوا في سبيل الله ، ولا تلقوا
بأيديكم إلى التهلكة » (١)

وقد روى تفسير هذه الآية عن الصحابي أبي أيوب الأنصاري رضى
الله عنه ، ففى سنن أبى داود عن أسلم قال :

غزونا من المدينة نريد القسطنطينية ، وعلى الجماعة عبد الرحمن بن
لخالد والروم ملصقوا ظهورهم بحائط المدينة ، فحمل رجل على العدو ، فقال
الناس مه مه (أى اكف اكف) ثم قالوا متمجبين منه : لا إله إلا الله ،
يلقى بيديه في التهلكة !!

فقال أبو أيوب الأنصاري رضى الله عنه :

إنما نزلت فينا معشر الأنصار ، لما نصر الله نبيه صلى الله عليه وسلم ،
وأظهر الاسلام قلنا : هلم نقيم في أموالنا نصلحها ، وندع الجهاد ، فأمر
الله تعالى : « وانفقوا في سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة »
فالإلقاء بأيدي إلى التهلكة أن نقيم في أموالنا ونصلحها وندع الجهاد .

وفى سورة محمد آية تقرر بوضوح أن من لم يستجب لدعوة الإنفاق
في سبيل الله فإن ضرر ذلك سيعود عليه ، قال تعالى « ها أنتم هؤلاء
تدعون لنتفقدوا في سبيل الله ، فمنكم من يبخل ، ومن يبخل فإنما يبخل
عن نفسه » (٢) ومن أجل هذا ذكر البخارى أن التهلكة هي ترك النفقة
في سبيل الله .

ومن تأدب بهذا الأدب السامى صلاح الدين الأيوبي الذى قيل له :

(١) سورة البقرة الآية ١٩٤ — ١٩٥ وانظر تفسير الآيتين في القرطبي
والفخر الرازى .

(٢) سورة محمد الآية ٣٨ .

لمإذا لا تدخر بعض المال لأولادك وذويك ؟ فأجاب : إن بقيت الديار لنا ، فلنا كل ما فيها ، وإن ضاعت منا ضاع ما يملكه كل فرد واستولى عليه العدو ^(١) ومات هذا السلطان العملاق ولم يخلف إلا سبعة وأربعين درهما وقطعة واحدة من الذهب ^(٢) ولكنه بهذه السياسة وهذا الإيثار حفظ البلاد من أعدائها ، وأنزل بهم أكبر الهزائم ، واسترد منهم أكثر ما كانوا قد سلبوه من أرض الإسلام ، ثم سجل لنفسه ذكراً خالداً دونه كل مال وكل ثراء ^(٣) .

خطة الهجوم الدفاعي :

وفي سورة البقرة كذلك وضع خطة الجهاد في الإسلام ، بأن يكون دفاعاً ورداً لعدوان ، وبين بأن ما تسببه الفتن من تدمير أقصى مما تسببه الحروب من جراح ، قال تعالى « وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ، ولا تعتدوا ، إن الله لا يحب المعتدين ، واقتلوهم حيث ثقفتموهم ، وأخرجوهم من حيث أخرجوكم ، والفتنة أشد من القتل ، ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه ، فإن قاتلوكم فاقتلوهم ، كذلك جزاء الكافرين ، فإن انتهوا فإن الله غفور رحيم » ^(٤) .

وقد ظل المسلمون يتبعون سياسة الدفاع المحض حتى جاءت غزوة الأحزاب ، ولم يخرج المسلمون فيها للاقتاة العدو . واكتفوا بالموقف موقف المدافع من داخل المدينة ، ولكن المسلمين عانوا في هذه الغزوة ألواناً من العناء والجوع من أثر انحصار الطويل ، واذنك نجد المسلمين يغيثون من خططهم الحربية ، فلا يكتفون بالدفاع المحض . لأن الاكتفاء به أوشك أن يقضى على المسلمين ، ولكنهم في الوقت نفسه لم يستطيعوا أن يلجئوا لسياسة الهجوم والعدوان فتلك سياسة لم يؤذن بها ، واذنك

(١) شاهنشاه بن أيوب : ذيل النوادر ص ٣١٠ .

(٢) أبو الفدا : المختصر في تاريخ البشر ج ٨ ص ٩ .

(٣) انظر سيرته في الجزء الخامس من « موسوعة الفريخ الاسلامي والحضارة الاسلامية » للمؤلف .

(٤) سورة البقرة الآيات ١٩٠ - ١٩٢ .

اتخذوا سبيلاً وسطاً هو ما يسميه المسكريون « الهجوم الدفاعي » أى أن يهجموا — مدافعين — على تكتلات الأعداء التى تستعد للزحف على المسلمين ، وكانت هذه هى خطة المسلمين بعد ذلك فيما قاموا به من حروب ^(١) .

الحرب الإسلامية تكون لإعلاء كلمة الله :

وفى سورة البقرة تكرر لجملة كبيرة الأهمية وهى « فى سبيل الله » . وقد ارتبطت هذه الجملة بالقتال « وقاتلوا فى سبيل الله » ^(٢) وارتبطت بالإنفاق على المعركة « وأنفقوا فى سبيل الله » ^(٣) وسنرى هذا المعنى متكرراً فى آيات كثيرة من القرآن الكريم ، وقد حددت أحاديث الرسول مكانة الذى يحارب أو ينفق على الحرب لإعلاء كلمة الله ، وحددت مكانة الذى يفعل ذلك يلتص الغنيمة أو الصيت والذكر ، وفيما يلى بعض الأحاديث الشريفة عن ذلك :

— عن أبى موسى قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرجل يقاتل شجاعة ، ويقاتل حمية ويقاتل رياء ، أى ذلك فى سبيل الله ؟ فقال : من قاتل لتكون كلمة الله هى العليا فهو فى سبيل الله (رواه الخمسة) .

— عن عبد الله بن عمرو قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ما من غازية تغزو فى سبيل الله فيصيبون غنيمة إلا تعجلوا ثلثي أجرهم ، ويبقى لهم الثلث فى الآخرة ، وإن لم يصيبوا غنيمة تم لهم أجرهم عند الله .

وعن أبى أمامة قال : جاء رجل إلى أنبى صلى الله عليه وسلم فقال له : أرايت لو أن رجلاً غزا ياتمس الأجر والذكر ، ماذا له ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا شيء له ، فأعادها الرجل ثلاث مرات والرسول

(١) موسوعة التاريخ الإسلامى والحضارة الإسلامية للمؤلف ج ١ .

ص ٢٩١ من الطبعة الثانية عشرة .

(٢) سورة البقرة الآية ١٩٠ والآية ٢٤٤ .

(٣) سورة البقرة الآية ١٩٥ .

يقول : لا شيء له • ثم قال : إن الله لا يقبل من العمل إلا ما كان خالصا وابتغى به وجهه (١) •

فالمطلوب أن يكون الباعث الحقيقي على الجهاد هو قصد إعلاء كلمة الله سواء حصل غير الإعلاء ضمنا أو لم يحصل ، وهذا ما عليه أكثر العلماء ويؤيده ما جاء في الطبري عند قوله تعالى « ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم » (٢) فإن فضيلة الحج لا تتعارض مع التجارة فيه (٣) -
الإسلام وحرية الأديان :

وفي سورة البقرة حث المسلمين على حماية حرية الأديان ، وعلى مناهضة كل من يريد أن يحرم الناس هذه الحرية ، ويفرض عليهم ديناً معيناً ، وفي السورة كذلك بيان أن غير المسلمين يتبعون سياسة مغايرة ، هي سياسة محاربة التدين ومحاربة منع الناس من الدخول في الإسلام وردّ الذين دخلوه عن الاستمرار فيه ، قال تعالى :

— وقتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله فإن انتهوا فلا عدوان إلا على الظالمين (٤) •

— لا إكراه في الدين (٥) •

— ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم إن استطاعوا (٦) •

وفي سورة البقرة حث على التضحية والفداء وامتداح "لأولئك الذين يهبون أنفسهم لرضا الله وإعلاء كلمة الحق ، قال تعالى « ومن الناس من يشرى نفسه ابتغاء مرضاة الله ، والله رعوف بالعباد » (٧) •

(١) الشوكاني : نيل الأوطار ج ٧ ص ١١٩ •

(٢) سورة البقرة الآية ١٩٨ •

(٣) الشيخ عبد الله غوشه : الجهاد طريق النصر (من أبحاث مجمع البحوث الإسلامية) •

(٥) نفس السورة الآية ٢٥٦ •

(٤) سورة البقرة الآية ١٩٣ •

(٧) نفس السورة الآية ٢٠٧ •

(٦) سورة البقرة الآية ٢١٧ •

وهكذا في هذه الدراسة الموجزة عن السورة المدنية الأولى «سورة البقرة» رأينا سياسة الإسلام عن الجهاد تتضح ، وخطته تظهر بكل جلاء ، ولنسنا نستطيع في هذا البحث الموجز أن نسير مع السور المدنية الأخرى واحدة واحدة نبرز اتجاهات كل سورة في موضوع الجهاد ، ولذلك نفضل أن نعرف تعريفاً قصيراً بالسور المدنية التي اهتمت اهتماماً خاصاً بالحرب والجهاد ، ثم نعود إلى دراسة موضوع الجهاد من مجموع هذه السور .

وأول ما يطالعنا بعد سورة البقرة سورة الأنفال ، وهي السورة المدنية الثانية ، وكثير من آياتها نزلت بمناسبة غزوة بدر والصراع المير الأول الذي خاضه المسلمون ضد قوة أكثر منهم عدداً وعدة ، وكيف كان الله معهم ، وكيف نصرهم مع قلة العدد وضيق العتاد ، وفي السورة آيات كثيرة تحت على الاستعداد وعلى الثبات والتعاون لمواجهة العدو ، وحديث طويل عن الأسرى والغنائم ، وهي بذلك ثروة كبيرة لمن أراد أن يدرس موضوع الجهاد بشرح وتفصيل .

وفي سورة آل عمران وهي السورة المدنية الثالثة سبع آيات تتصل بنظريات الجهاد (١) . وفي بعضها حث لأهل الكتاب أن يعودوا إلى الرشد ويبعدوا عن تعدد الآلهة ، وهتاف بهم أن يجيئوا إلى نقطة اللقاء مع المسلمين وهي عبادة الإله الواحد (٢) ، وتهتم هذه السورة كذلك بحث المسلمين على أن يكونوا منهم أمة واحدة معتمدة بحبل الله ، لا تعرف الفرقة ولا الخصام والا يوالوا الكفار وأعداء الإسلام (٣) ، وتهتم السورة بإبراز المسأل الطيب لمن يموتون شهداء في سبيل الله (٤) .

(١) هناك آيات أخرى في سورة آل عمران غير هذه الآيات السبعة تتحدث عن غزوة أحد .

(٢) سورة آل عمران الآية ٦٤ .

(٣) نفس السورة الآية ٢٨ و ١٠٢ .

(٤) سورة آل عمران الآيات ١٥٧ - ١٥٨ - ١٦٩ .

أما السورة المدنية الرابعة (سورة الأحزاب) فقد نزلت كثير من آياتها مرتبطة بالغزوة المسماة باسمها ، ولا عجب أن تكون كالأفانل كثيرة الحديث عن الجهاد والحرب الدينية .

ومن بين السور المدنية سورة القتال « محمد » وبها مجموعة من الآيات تتحدث عن الحرب والصراة فيها ، وفيها وعد من الله بأن ينصر الذين ينصرون :ينه ويثبت أقدامهم ، وفيها كذلك حديث عن شروط البينة والصلح

ومن بين السور المدنية سورة الحشر ، وأكثر آياتها تتحدث عن غدر بني النضير وما آل له أمرهم ، كما أن بها الآيات الكريمة التي احتج بها عمر رضى الله عنه أمام من حكمهم من الأنصار ليجعل أرض السواد وأرض انشام ومصر أرض خراج لا أرض غنيمة (١) .

ومن بين السور المدنية سورة الحج التي تكثر بها الأسباب التي من أجلها منح الله المسلمين الإذن للدفاع عن أنفسهم قال تعالى : « أَذِنَ لِلَّذِينَ يقاتلون بأنهم ظلموا وإن الله على نصرهم لقدير ، الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق إلا أن يقولوا ربنا الله » (٢) .

ونقفز إلى سورة الصف وهي سورة اتخذت اسمها من آية كريمة ترسم للمسلمين صورة التكتل الحازم أمام العدو ، قال تعالى « إن الله يحبّ الذين يقاتلون في سبيله صفاً كأنهم بنيان مرصوص » (٣) .

ونصل إلى سورة الفتح وهي التي نزلت عقب صلح الحديبية ، وقد سمى ذلك الصلح فتحاً لأن الدعوة عندما سارت في سلام بعد هذا الصلح فتحت لها الآفاق وانهاى عليها المسلمون ، وكانوا يخافون قريشاً قبل هذا الصلح ، فلا يستطيعون إعلان إسلامهم ، ويقول المؤرخون إن من

(١) سورة الحشر الآيات ٧ - ١٠ وانظر « الاقتصاد في الفكر الاسلامى » للمؤلف ص ١٨٠ وما بعدها من الطبعة السادسة .

(٢) سورة الحج الآيتان ٣٨ - ٣٩ .

(٣) سورة الصف الآية الرابعة .

دخل الإسلام في السنتين اللتين تلتنا صلح الحديبية أكثر ممن دخلوه في المدة التي تقرب من عشرين عاماً ، والتي تبدأ من مطلع الإسلام وتمتد حتى ذلك الصلح ، وهذا يدل على أن انتشار الإسلام يتبع السلم ولا يتبع الحرب .

من الصراع ... لنعمة الأمن :

وسورة الفتح يمكن أن تعطينا في هذا المجال معلومات أوسع ، فلنقف عندها وقفة أطول ، وأول ما يستلفت النظر أن سورة الفتح تتلو في ترتيب السور بالمصحف سورة محمد التي تسمى أيضاً سورة القتال ، وبين السورتين في تاريخ النزول حوالي ثلاث سنوات ، وهي مدة ليست بطويلة ، ومع هذا فسورة القتال طابعها الصراع المرير من أجل الحياة ، ثم تبدلت الأمور في تلك السنوات الثلاث ، فلما جاءت سورة الفتح اتضح منها أن النعمة والأمن واليسر قد أصبحت طابع الحياة عند المسلمين .

— ونجىء بعد ذلك إلى آيات السور فنقتبس منها ونعلق عليها :
قال تعالى : (إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً) (١) وفي تفسير هذه الآية يتجه أكثر المفسرين إلى أن الفتح هو صلح الحديبية الذي كان بعيد النتائج وكان فتح مكة أحد نتائجه .

ويتسبب الفتح الوارد في الآية — كما يرى المفسرون — إلى فتح في النفوس وفتح في الدعوة ، وفتح في الأرض ؛ فقد كشف الموقف في الحديبية عن تردد المنافقين وهاجم نفوسهم المريضة ، ودفع المسلمين إلى بيعة الرضوان وبها استعداد للتضحية دون حدود ، وقد أوضحت آيات السور اعتذارات المنافقين من الأعراب لأنهم لم يلحقوا بركب الرسول وهو قاصد مكة للعمرة ، ومع أنهم كانوا كاذبين في اعتذارهم فإن نفوسهم بدأت تعرف طريقها إلى الحق والنور ، أما نفوس المؤمنين فقد غمرها السرور حين عاهدت الرسول على الصمود مهما كانت النتائج .

(١) سورة الفتح الآية الأولى .

وأما الفتح في الدعوة فيتضح من أن الدعوة الإسلامية سارت بعد الحديبية سيراً هيناً سلساً ، وانهارت كل العقبات من طريقها •

وأما الفتح في الأرض فإن المسلمين بعد الحديبية لم يَبْتَغُوا محصورين في المدينة بل ذهبوا فغفصوا على قوة اليهود في خيبر وتيماء ووادي القرى ، وكانوا من قبل قد قفصوا على يهود المدينة ، وبلنهيار قوة اليهود وتوقف الصراع مع قريش فتحت الآفاق للدعوة الجديدة ودخلت دعوة الإسلام بقاعاً واسعة في الأرض •

— في سورة الفتح آيات ثلاث (١) تصف حال قريش وحال المسلمين عندما تازمت الأمور وظهر شبح الحرب ، وعندما كانت المفاوضة تدور ، بعد كان معسكر الكفار تسيطر عليه حمية الجاهلية وأنفتحت ، تلك الحمية التي لا تعتمد على منهج أو عقيدة ، وكانت جماعة المسلمين تسيطر على قلوبهم السكينة والطمأنينة ، يبايعون الرسول في ثقة وإيمان ، فهم يستعدون للحرب والتضحية بكل شيء ، ولكن في هدوء واستقرار وطاعة كاملة للقائد ، وتقوى شاملة لله العلي العظيم •

وهذه الآيات هي :

✽ هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم والله جنود السموات والأرض وكان الله عليماً حكيماً •

✽ لقد رضى الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما في قلوبهم فأنزل السكينة عليهم وأثابهم فتحاً قريباً •

✽ إذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية حمية الجاهلية ، فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين ، وألزمهم كلمة التقوى ، وكانوا أحق بها وأهلها وكان الله بكل شيء عليماً •

(١) الآيات رقم ١٨ و ٢٦ •

القرآن يسجل انهيار قريش :

— في سورة الفتح آية كريمة كشفت أسرار قريش ، هي قوله تعالى :
(ولو قاتلكم الذين كفروا لَوَكَّلُواْ الأدبار ثم لا يجدون ولياً ولا نصيراً)^(١)
ويتضح من هذه الآية أنه لم يكن لدى قريش أى أمل فى النصر ، وأن
الانهيار كان متغلباً فى أنفسهم ، ولم يعد فى طاقتهم أن يواجهوا المسلمين
وأن يصمدوا أمامهم •

إكرام المجموع من أجل بعض أفرادہ :

— وآية أخيرة نقتبسها من هذه السورة الكريمة توضح لنا السبب فى
عدم حدوث الحرب مع رجحان كفة المسلمين ، وهذه الآية هي قوله تعالى :
(ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم أن تطأوهم فتصيكم
منهم مرة بغير علم ، ليدخل الله فى رحمته من يشاء ، لو تريكوا لعذبنا
الذين كفروا منهم عذاباً أليماً)^(٢) فقد كانت هناك جموع من رجال مكة
ونسائهما دخلوا الإسلام سراً ، ولم يستطيعوا أن يعلنوا إسلامهم وسط
عناد قريش وقسوتها ، ولو اشتعلت الحرب لكان من الممكن أن يصاب
هؤلاء بسوء — لأن المسلمين لم يعرفوا خبر إسلامهم ، ولو أنزل بهم
المسلمون بعض الأذى ثم عرفوا فيها بعد خبر إيمانهم فإن المسلمين
يحصون بالآثار والأثم ، ولو تميز هؤلاء لكان من الممكن أن تقوم الحرب
يسلط الله فيها المؤمنين على الكافرين وهكذا شاء الله أن يكرم المجموع
من أجل بعض أفرادہ •

ولنختتم عرضنا للسور المدنية بالكلام عن سورة التوبة ، وهى آخر
سورة مدنية فيها عدا سورة النصر ، وفى سورة التوبة أحاديث طويلة عن
غزوتى حنين وتبوك •

وهكذا نجد السور المدنية ترسم فكرة الجهاد الإسلامية وتضعها فى

(١) الآية رقم ٢٢ •

(٢) الآية رقم ٢٥ •

صورة واضحة ، وتتمشى مع الغزوات غزوة غزوة ، منذ غزوة بدر وهي أولى الغزوات الى غزوة تبوك وهي آخرها ، ومن أجل هذا فالباحث يجد في هذه السور ثروة واسعة تنير له الطريق ، وتمُدِّه بأدق العناصر عن موضوع الجهاد الذي احتاجه المسلمون منذ الهجرة ، ولا يزالون يحتاجونه حتى كتابة هذه السطور ، وسيظلون يحتاجونه أبداً ليحمروا أنفسهم وأهلهم وأوطانهم من عناصر الشر ما بقيت هذه الحياة • فلنسر في دراسة الجهاد في ظل هذه الآيات البينات نفصل ما عممنا ونشرح ما أوجزنا •

الفكر الإسلامي
ومشكلات ما قبل المعركة

الإسلام والسلام

جاءت دعوة الإسلام للبشرية دعوة هدى ويسر ، كما أشرنا من قبل ، اتجهت الى الناس عامة تدعوهم لعبادة الله الواحد الأحد ، واتخذت البيان والمنطق والحكمة وسائل لها لتوصيل هذه الدعوة ، قال تعالى :

— يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذى خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون ، الذى جعل لكم الأرض فراشا والسماء بناء ، وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقا لكم ، فلا تجعلوا لله أندادا وأنتم تعلمون ، وإن كنتم فى ريب مما نزلنا على عبدنا فاتوا بسورة من مثله ، وادعوا شهداءكم من دون الله إن كنتم صادقين (١) .

— يا أيها الناس إن وعد الله حق ، فلا تفرعنكم الحياة الدنيا . ولا يغرنكم بالله الغرور ، إن الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا ، إنما يدعو حزبه ليكونوا من أصحاب السعير (٢) .

— وخص القرآن الكريم أهل الكتاب بدعوة فيها تقرب وتماطف قال تعالى :

— قل يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم إلا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئا ، ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون الله ، فإن تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون (٣) .

— ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي هى أحسن إلا الذين ظلموا منهم ، وقولوا آمنا بالذى أنزل إلينا وأنزل إليكم ، وإلهنا وإلهكم واحد ونحن له مسلمون (٤) .

(١) سورة البقرة الآيات ٢١ - ٢٣ . (٢) سورة غلطر الآيتين ٥ - ٦ .

(٣) سورة آل عمران الآية ٦٤ . (٤) سورة العنكبوت الآية ٦١ .

وكانت مهمة الرسول ومهمة أتباعه من بعده توصيل الدعوة للناس وإقامة البرهان على صحتها ، وللتناس بعد ذلك أن يختاروا دون إرغام أو إكراه ، قال تعالى :

- ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة (٢٧) .
- فذكر إنما أنت مذكر ، لست عليهم بمسيطر (٢٨) .
- فإنما عليك البلاغ وعلينا الحساب (٢٩) .
- لكم دينكم ولي دين (٣٠) .

ولكن الطغاة هبثوا في وجه الدعوة يقاومونها ويريدون القضاء عليها كما فكرنا ، واشترك في ذلك الوثنيون من قريش ، ويهود الجزيرة العربية ، وقادة الباطل في إمبراطوريات الشمال ، وحاول الرسول أن يوقف هذا العدوان بالحصنى ، ولكن هذه المحاولة لم تنجح ، وكان الرسول في محاولته هذه يتبع فلسفة الإسلام التى تدعو إلى السلم وتكر العداوة ويكره إراقة الدماء ، وتدعو إلى التعاون مع المسلمين أياً كانت أديانهم ، قال تعالى :

- يا أيها الذين آمنوا احذروا في السلم كافة ولا تتبعوا خطوات الشيطان إنه لكم عدو مبين (٣١) .
- وإن جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله (٣٢) .
- لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم وتقسطوا إليهم إن الله يحب المقسطين (٣٣) .

(١) - سورة النحل الآية ٢٥ -

(٢) - سورة الغاشية الآيتان ٢:١ و ٢:٢ .

(٣) - سورة الرعد الآية ٥٢ .

(٤) - سورة الكافرون الآية السادسة .

(٥) - سورة البقرة الآية ٢٠٨ .

(٦) - سورة الأنفال الآية ٦١ .

(٧) - سورة المنتحنة الآية الثالثة .

— فإن اعتزلوكم فلم يقاتلوكم وألقوا إليكم السلم فما جعل الله لكم عليهم سبيلا (١) .

وقد اتبع المسلمون في جميع العصور فلسفة الإسلام ، فلم يلجئوا للسيف إلا إذا كان ذلك ضروريا ، ويبقى لنا هنا أن نبرز بعض النقاط التاريخية التي تزيد بعض الأخطاء الشائعة وتثبت أن المسلمين في جميع العصور اتبعوا سياسة المسالة ما لم يكن هناك عدوان عليهم ، وأن انتشار الإسلام ارتبط بالسلم ولم يرتبط بالحرب :

أولا : بدأ تحرش الروم بالمسلمين في حياة الرسول ، يروى أنه في سنة ٦٢٧ م (السادسة للهجرة) أسلم عمرو بن عبد الجذامي عامل الروم على عمان ، وأرسل مع مسعود بن سعد الجذامي بغلا أشهب ودرسا وحمارا ، وأقمصة كتانية وعباءة حريرية هدية للنبي ، ولما بلغ الرومان ذلك حاولوا إقناعه ليردده ، فأبى ، فلما كان منهم إلا أن ألقوا القبض عليه وسجنوه ثم صلبوه على ماء يقال له (عفرى) بفلسطين .
ثم أمر هرقل بقتل كل من أسلم من أهل الشام :

وفي سنة ٦٢٩ م (٨ هـ) أوفد النبي جماعة قوامها خمسة عشر رجلا إلى حدود شرق الأردن ليدعوا الناس إلى الإسلام ، وليستطلعوا أخبار الروم فخرج عليهم جمع غفير في مكان يقال له (طلة) بين الكرك والطفيلة وقتلهم كلهم إلا واحدا لاذ بالفرار (٢) .

وكانت تجمعات الروم تهدد المسلمين حتى كان المسلمون يتوقعون هجوم الروم عليهم كل لحظة ، ومما يدل على ذلك أن صحابيا في أثناء حياة الرسول دق باب عمر بن الخطاب في ليلة وعمر نائم ، فعبّ عمر من نومته مذعورا وهو يقول : ما هو ؟ أجابت غسان ؟

ثانيا : في السنة السابعة للهجرة أرسل الرسول — انجاءا لسياسة

(١) سورة النساء الآية ٩٠ .

(٢) كولونيل هردريك : تاريخ شرق الأردن وبقعتها من ٨٥ قعلا من

« الرسالة الخالدة » لمبد الرحمن عزام من ٢٢٨ .

الدعوة السلمية. كتاب دعوة اله ملك الفرس مع الفارسي بن عمير الأزدى ، ولكن هؤلاء قتلوا رسول محمد وسفروا بمن أرسله ، وهددوا بالزحف على الجزيرة العربية والقضاء على الدعوة الناشئة ، فاعد لهم الرسول جيشاً بقيادة زيد بن حارثة ولكن الروم انضموا الى حلفائهم الفرس ، وأوقعوا بالمسلمين هزيمة في غزوة مؤتة (١) ، وهكذا بدأ الصراع بين المسلمين والروم .

وكما تحرش الروم بالمسلمين تحرش بهم الفرس أيضاً ، وكان تحرش الفرس بالإسلام ورسول الإسلام مبكراً فيترى أن كسرى فارس أرسل الى نائبه باليمن يطلب منه أن يرسل رجلين قوين الى الحجاز ليأتياه بمحمد مكبلاً ، ولما وصلا الى الرسول قال الرسول لهم إن الله أوحى لي أن كسرى الذي أرسلكم قتل . فقالوا ننتظر الأخبار فإن صدقت دخلنا ديك ، وصدق الرسول ولكن كسرى الجديد كان كالقديم تجبراً وعدواناً والتاريخ يروى لنا أن القبائل الموالية للفرس كانت تتوالى الإغارة على أرض المسلمين ، ولم تكن حرب المسلمين مع الفرس إلا امتداداً للدفاع الذي قام به المسلمون ليحموا أنفسهم وذويهم من هؤلاء المنهين .

وكانت الشعوب الخاضعة لكسرى فارس وفيهم الروم تنفت للظلم الصارخ الذي تتعامل به ، ففي فارس كان الملوك يشتمون آلهة ، وفي الروم كان الاستعمار قاسياً على البلاد الخاضعة للإمبراطورية ، وأكبر دليل على ما كانت تعانيه الشعوب من ضيق أنها لم تكن لها حماسة في الحروب ، وأن القادة الطغاة كانوا يدركون ذلك ، حتى لقد حدث في المعارك بين المسلمين وبين الفرس والروم أن اضطر القائد الفارسي أن يكتسح جنوده بالسلاسل حتى لا يفرشوا ، وقد سُميت هذه الموقعة موقعة ذات السلاسل ، وحدثت مثل ذلك مع الروم في موقعة اليرموك (٢) .

(١) النوى : تهذيب الاسماء : القسم الأول ج ١ ص ٢٦٥ .

(٢) البلاذري : فتوح البلدان ص ١٤١ .

ثالثاً : بعد ما توقفت الحروب ضد قادة الضلال في فارس والروم
تسكنت للشعوب الحرية الكاملة في اعتناق الإسلام أو عدم اعتناقه ،
ويقرر التاريخ أن انتشار الإسلام في هذه الأقطار اتضح في عهد
عمر بن عبد العزيز ، وهو عهد أعمد السيف واتخذ الدعوة والمصاحبة
دستوراً له ، ولذلك يسمى هذا العهد « عهد إسلام الشعوب المفتوحة »
ويقدر Kirk ^(١) أن غالبية أهل الشام ومصر السفلى في القرن التاسع
الميلادي كانت لاتزال مسيحية على الرغم من أن الإسلام كان قد منى
عليه في هذه البقاع أكثر من قرنين ، ومثل ذلك ما يقرره Roland Oliver ^(٢)
من أن الإسلام لم يتخذ طريقه خلف الصحراء إلا بعد انهلاك دولته الكبرى
في المغرب ، وكانت وسيلة الإسلام لهذه البقاع هي الثقافة والفكر
والدعوة .

رابعاً : حارب صلاح الدين الأيوبي الصليبيين هرباً لا هوادة فيها ،
وإذا قمهم من الكأس لعدوانهم على الأرض الإسلامية ، واستعاد أكثر هذه
الأرض ، ودمر قلاع العدو وقلم أظفاره ، فلما وضعت الحرب أوزارها
راح الفرنجة الذين سقطت بلادهم يطرقون أبواب المدن التي لا تزال في
أيدي إخوانهم الصليبيين ، ولكن هذه المدن أقفلت أبوابها في وجوههم ،
وحينئذ تجلت في صلاح الدين شهامة الإسلام ، ففتح لهم بلاده على أن
يعيشوا فيها في ظل الإسلام ، وينعموا ما ضمنه الإسلام من حقوق لغير
المسلمين في المجتمع الإسلامي ^(٣) .

وفي كلمة قصيرة : يسالم الإسلام من سألته ، فمن اعتدى على
الإسلام أو على المسلمين فإن الإسلام يدفع أتباعه التي فضال مسارم
يريدون به العدوان ، ويقضون على شوكة المعتدى الأثيم ، كما سنرى ذلك
فيما يلي :

A Short History of the Middle East. p. 36. (١)

A Short History of Africa p. 77. (٢)

Stanley Lane - Poole Egypt in the Middle Ages p. 169. (٣)

الاستعداد للجهاد

مثلت الحياة بالأمسوك ، واتجهت نفوس الكثيرين إلى العدوان والغدر ، والإسلام دين الواقع ، لقد سالم وسالم ، ولكن العدوان استفحل واشتد ، وتجمعت قوى الشر ضده في حياة الرسول وبعد الرسول ، ففى الغزوات تعاونت قريش واليهود والأحباش وتهامة وغطفان وبنو مرة وأشجع على حرب المسلمين ، وفى عهد أبى بكر تعاون المرتدون ومدعو النبوة والمتبئون ضد المسلمين ، وانضم لهؤلاء جند من الفرس والروم ، وفى العصور الوسطى تجمعت كل دول أوربا وزحفت على أرض الإسلام فيما يسمى بالحروب الصليبية ، وفى العصر الحديث استعمرت أوربا كل بلاد الإسلام ، وعندما تركتها عسكرياً كانت قد وضعت الأساس للون آخر من الاستعمار عن طريق إسرائيل فى قلب العالم الإسلامى ، وكذلك عن طريق الضغط الاقتصادى والتشويه الثقافى والاجتماعى ، وأكثر من ذلك ما تذكره المراجع الأوربية من أن تعاون اليهود والمسيحيين كان دائماً واضحاً ضد المسلمين وقد اتخذ فى العصور الوسطى الديانة المسيحية واجهة له ، ويتخذ الآن اليهودية واجهة جديدة (١) .

من أجل هذا كان لابد من المواجهة الجريئة ، ومن أجل هذا حث القرآن الكريم على الاستعداد للحرب لحماية الإسلام فى جميع العصور وجميع الأقطار .

موالاة المسلمين ومعاداة الأعداء :

وأولى خطوة فى الاستعداد للمواجهة والحرب ، موالاة الأولياء ومعاداة الأعداء ، فقد رأينا أن أعداء الإسلام تجمعوا ضد الإسلام ، فمن اللازم

(١) انظر كتاب اليهودية من سلسلة مقارنة الأديان المجلد ٧٢ و ٩٢ .
وانظر كتاب : الحروب الصليبية : بدؤها مع مطلع الإسلام واستمرارها حتى الآن . للمؤلف .

أولا أن يتجمع المسلمون ويوالى بعضهم بعضاً ، وثانياً ألا تكون هناك موالاة بين المسلمين وبين أعدائهم ، وعن موالاة المسلمين بعضهم لبعض يقول الله تعالى :

— والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض^(١) .

— إن الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك بعضهم أولياء بعض^(٢)

وتجتمع المسلمين شيء طبيعي في مواجهه التجمع الذى اتخذ أساسه ممارسة الإسلام ومحاربة المسلمين ، ولا شك أن الخروج على هذا التجمع يعتبر ثغرة في الإيمان ونقصاً ينبغي تداركه . ونقصد بالخروج على هذا التجمع عدم الاستجابة للتعاون مع المؤمنين ، أما إذا وصل الخروج إلى موالاة الأعداء فذلك خروج على قانون الإسلام ، أو ارتداد عن الإسلام نفسه ، ولنستمع الى قوله تعالى في ذلك :

— لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ، ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء ، إلا أن تتقوا منهم تقاة ، ويحذركم الله نفسه ، وإلى الله المصير^(٣) .

— يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء ، بعضهم أولياء بعض ، ومن يتولهم فإِنَّه منهم ، إن الله لا يهدي القوم الظالمين^(٤) .

— يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم وإخوانكم أولياء إن استحبوا الكفر على الإيمان ، ومن يتولهم فإِنَّه منكم فاولئك هم الظالمون^(٥) .

(١) سورة الأنفال الآية ٧٢ .

(٢) سورة المائدة الآية ٥١ .

(٣) سورة التوبة الآية ٧١ .

(٤) سورة آل عمران الآية ٢٨ .

(٥) سورة التوبة الآية ٢٣ .

— لا تجد قوماً يؤمنون بالآخرة واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ، ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم (١) .

— يا أيها الذين آمنوا لا نتخذوا عدوى وعدوكم أولياء تلقون إليهم بالمودة ، وقد كفروا بما جاءكم من الحق (٢) .

وسار المسلمون في عصور الإسلام الزاهرة في ضوء هذه التعليمات ، ففكروا لو شائع القربى وصلات النسب عندما تعارضت مع الدين وموالاته المسلمين ، حتى كان الواحد منهم يقف يصارع آله ويضرب قوى رحمه لأن الدين عنده أصبح أقوى من كل رحم وأسمى من كل نسب ؛ ففي غزوة بدر وقف أبو عبيدة بن الجراح يحارب مع المسلمين ووقف أبوه في جيش قريش ، وحاول الأب أن يضرب ابنه مرة ومرة ، وكان الابن يفر من انضريات ويتفادها ، ولكن عندما استحسنت الحقائق ووجد أبو عبيدة نفسه على أن يختار إحدى اثنتين : إما أن يضرب أباه ، وإما أن يخذل عقيدته ، وآثر الأولى وأغمد سيفه في أبيه فقتله ، وتساقطت دموعه ، لا حزناً على أبيه ، ولكن إشفافاً عليه لموته على الكفر . وفي نهاية هذه الغزوة أيضاً كان من رأى عمر أن يقتل الأسرى ، وصاح بالرسول أعطني آلى لأقتلهم ، وأسلم العباس لأخيه حمزة ليقتله ، ولولا مزيد من الرحمة عند الرسول لكان ما أراد عمر (٣) .

تطهر الجيش من عناصر الخذلان :

ويرتبط بهذا الموضوع موضوع آخر شديد الصلة بدراسة نفسية المجاهد والاطمئنان على طهارته وإخلاصه ، والقرآن الكريم يحذر المسلمين أن توجد في جيوشهم عناصر الفتنة والخذلان ، يقول تعالى فيهم :

(١) سورة المجادلة الآية ٢٢ .

(٢) سورة المتحنة الآية الأولى .

(٣) انظر قصة أسرى بدر في كتاب المجتمع الإسلامى للبؤلف .

« لو خرجوا فيكم ما زادوكم إلا خبالا ، ولأوضحوا خلاكم ، يبنونكم
الفتنة » (١) .

فمثل هذه العناصر تكون شديدة الضرر معدومة النفع ، وقد وُجِدَت
هذه العناصر في عهد الرسول صلوات الله عليه ، وحدثت هذه العناصر
إيقاع الفتنة وانهزام بجيشي المسلمين ، وجاءت فيهم آيات الذكر الحكيم
قال تعالى : « وإذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض ما وعدنا الله
ورسوله إلا غورا » (٢) .

وإذا كان ذلك قد حدث في عهد الرسول ، فإن الإسلام يحذر انقاده
من أن يحدث هذا الآن ، فقد كان الوحي يكشف للمسلمين انحراف هؤلاء ،
ولا حماية للمسلمين الآن إلا باهتمامهم وعمق محضهم لجنود ، واطمئنانهم
للإخلاص الجم الذي يشمل جميع عناصر الجيش .
الاستعداد بالقوة :

رأينا أن مولاة الأولياء ومعاداة الأعداء تتمكّن الخطوة الأولى
للاستعداد للجهد ، وتجيء بعد ذلك الخطوة الثانية التي وضحتها الآية
الكريمة « وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ، ترهون به
عدو الله وعدوكم . وآخرين من دونهم لا تعلمونهم الله يعلمهم ، وما تنفقوا
من شيء في سبيل الله يوف إليكم وأنتم لا تظلمون » (٣) والناظر في هذه
الآية الكريمة يجد صوراً رائعة من الحكمة ومن سياسة الحرب ؛ وأول
ما نلاحظه أن الاستعداد في هذه الآية شمل ناحيتين إحداها القوة ،
وقد جاءت هكذا مجعلة ، والثانية رباط الخيل وهي تقابل الاستعدادات
الحربية في عهدنا الحديث ، أما حديث القوة فليس مقصوراً على القوة
الحسية فقط ، وإنما يمتد كذلك إلى القوى المعنوية ، قوة العلم وقوة النفس
والقلب ، فكل هذه الطاقات يجب أن تحشد عند المسلمين لتؤدي دورها

(١) سورة التوبة الآية ٢٧ .

(٢) سورة الأحزاب الآية ١٢ .

(٣) سورة الأنفال الآية ٦٠ .

في حراسه الأهداف الوطنية والقيم العليا ، ونحظ بعد ذلك شيئاً مهماً في الآية هو ان قوة النفس وقوه ابعده قد يسبين السلامه بما يبعثه من رهبة في قلوب الأعداء ، وليران الكريم بذلك يقرر بوضوح تلك القاعدة التي يقول بها المعتاد المسكريون في عهد الحاضر ، وهي ان الاستعداد للحرب قد يمنع الحرب ويحقق السلام ، وفي الآية كذلك إيراد حقيقة ينبغي الا تحفى على المسلمين ، وهي ان أعداءهم جميعون ؛ منهم من يعلن عداوته ومنهم من يكتمها ، وكُتِمت الآية بوعده من الله ان يوفى من أنفخوا في سبيل الله جزاء ما قدموا .

ونعود الحديث عن القوة لنقرر أن القرآن الكريم لا يهتم بالكم بقدر ما يهتم بالجيف ، بإعداد جماسة ولو صغيرة إعداداً شاملاً على النصو الذي وصاه والذي سنصفه في هذا البحث ، أعظم من الكثرة التي يفتقها الإعداد النفسى والبدنى والفكرى ، وفي ذلك ينسول الله تعالى « ثم من مئة قليلة غلبت فئة صغيرة بإذن الله والله مع الصابرين » (١) ، وقد روى أن رسول صلى الله عليه وسلم قال : إني لأخشى أن تداعى عليكم الأمم كما تداعى الأكلة إلى قصعتها . قالوا : أمن قلة نحن يومئذ يا رسول الله ؟ قال : لا ، بل أنتم يومئذ كثير ولكنكم غثاء كغثاء السيل ، والرسول بهذا يحذّر من الضعف والتهاون إذ لا يجدى مع الضعف كثرة .

الذين يخافون القوة أكثر من خوفهم من الله :

وممّا آية كريمة نرد بها على المسلم الضعيف الذى يلجأ للالتكال ، ولا يعمل على تقوية نفسه ، تك هي قوله تعالى « لأنتم أشد رهبة في صدورهم من الله » (٢) ومعنى هذا أن العدو يهاب القوة أكثر مما يهاب الله لأنه لا يعرف الله ، ولأن القوة شيء مادي يراه ويحدث في نفسه الاضطراب والقلق ، ولأن الله تعالى لا يراه إلا المفلتون المؤمنون .

(١) سورة البقرة الآية ١٩٠ .

(٢) سورة الحشر الآية ١٧ .

ولينختم هذه النقصية بآية ذكرناها من قبل هي قوله تعالى : « ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة » ^(١) وقد ربطها أكثر المفسرين بالحرب وقلوا إن التهلكة في الآية معناها البخس بالقتل من الأنفس والأموال ويترتب على هذا ، تهلكة عامه وضياح الكثير من الأنفس والأموال ، فالأمة التي لا تستعد ولا تتحلى ببعض ماله وبعض رجالها تجلب الذلة والفناء لكل الرجال وكل الأموال .

عون الله والنصر بين المسلمين وغير المسلمين :

نذكر هنا نقطة مهمة تخطر ببال بعض المسلمين أو تردُّ على ألسنتهم ، وهي أن هؤلاء يريدون أن ينصرهم الله دون أن يتخذوا الأبهة لذلك النصر ، وعلى هؤلاء تردُّ الآية الكريمة « ذلك ولو يشاء الله لانتصر منهم ، ولكن ليلو بعضكم ببعض » ^(٢) ويقول المفسرون في شرح هذه الآية : إن الله لو شاء لانتقم من الكافرين وهزمهم بأية وسيلة ولو بدون قتال ، ولكنه سبحانه شرع الجهاد ليختبر المؤمنين ويكافئ استجابتهم لنعاليمه ، وليدركوا أن الله رتب المسببات على أسبابها ، فهو يريد من المسلمين أن يبذلوا الجهد والاستعداد ويستعملوا الحكمة دون تقصير ، فإن لم يفعلوا ذلك استحقوا الهزيمة ، وإن فعلوا ذلك كان الله معهم وحقق نصرهم ، قال تعالى « إن تنصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم » ^(٣) وقال « ولينصرن الله من ينصره » ^(٤) .

وهناك آية كريمة يجدر بنا أن نوردتها هنا لأنها تلقي مزيداً من الضوء على هذه المسألة ؛ وهي قوله تعالى « فقاتل في سبيل الله لا تكلف إلا نفسك وحرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى اللَّهِ أَنْ يَكْفِ بِأَسْـذِينَ كُفَرُوا وَأَشَدُّ بَأْسًا وَأَشَدُّ تَنكِيلًا » ^(٥) غفى هذه الآية الكريمة عدة نقاط هي :

(١) سورة البقرة الآية ١٩٥ . (٢) سورة محمد الآية الرابعة .

(٣) سورة محمد الآية السابعة . (٤) سورة الحج الآية ٤٠ .

(٥) سورة النساء الآية ٨٢ .

أولاً : التزام الرسول بالجهاد في سبيل الله وإن تخطى عن الجهاد بعض المنافقين أو المتصرين •

ثانياً : تحريض المؤمنين على الاشتراك في الجهاد لينالوا رضى الله وثوابه •

ثالثاً : تشبُّرُ الآية أملا مهما هو أن يكف الله بأس الذين كفروا وأن يكتب عليهم الهزيمة إذا استجاب المؤمنون لدعوة الجهاد •

رابعاً : تقرر الآية أن قوة الله لا تتعدى قوتها ، وبأسه لا يدانيه بأس ، وعلى هذا فعندما يمنح الله قوته وتأييده لمن يستحقه ، يتحتم أن ينال النصر المبين •

الجهاد المشروع وأسبابه

عند حديثنا عن آيات الجهاد في سورة البقرة شرحنا ما اتصل بهذه الآيات من أسباب الجهاد ، ونريد هنا أن نعرض لأسباب الجهاد كلها ، وأن نوضح مشروعية الجهاد إيضاحاً شاملاً .

وانظلم ولعدوان طبيعة البشرية منذ حلت البشرية على الأرض ، وقد وضَّح القرآن الكريم طبيعة هذا الظلم بقوله : إن الإنسان لظَلُومٌ كَفَّارٌ ^(١) وقوله عن الإنسان : « إنه كان ظلوماً جهولاً » ^(٢) وجاءت الأديان تهذب هذه الطبيعة وتعمل على تقويمها وتدعو الناس للتعاون والمسالمة ، وتضع القوانين التي تضمن العدالة ولكن أكثر الناس نفروا من الأديان ، والذين اعتنقوها حرَّفوها لتلائم طباعهم ، وجاء الإسلام وحفظَ الله كتابه الكريم من التحريف قال تعالى : « إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون » ^(٣) وفي هذا القانون الخالد تنظيم دقيق للجهاد ، وتعدد لأسبابه وأهدافه ، ومحاولة لجعل الجهاد وسيلة سلام إذا عجز السلام الحض أن يمنح البشرية الأمن والسلامة ، فعلى مرَّ التاريخ لم يسعد قوم إلا بعد أن دافعوا عن أنفسهم وأثبتوا لمن حولهم أنهم يستطيعون حماية أنفسهم والدفاع عن الدار ، حتى لقد ارتبط عزُّ الأُقوام بجهادهم ، ولا يمكن أن يبدأ عزُّ قبل أن تكون الدماء والكفاح أهمَّ دُعائهم ، ولنسر مع كتاب الله الكريم لنرى الأسس التي رسمها لهذا الموضوع الخطير .

وأول ما يشعني به النكر الإسلامي ألا تكون هناك حرب قبل أن تسبقها دعوة سلام ، فقد ثبت أن الرسول عليه السلام كان إذا بعثت سرية قال لأميرها : إذا لقيت عدوك من المشركين فادعهم إلى الإسلام ، فإن أبوا فادعهم لإعطاء الجزية ، فإن أبوا فاستعن بالله وقتلهم .

(١) سورة إبراهيم الآية ٣٤ .

(٢) سورة الأحزاب الآية ٧٧ .

(٣) سورة الحجر الآية التاسعة .

وإذا كانت الدعوة للإسلام نوعاً ضرورياً للتعريف به في العهد الإسلامي الأول ، فإن أغلب الباحثين يرون أن تسبق الدعوة الجهاد في عهدنا الحاضر أيضاً ، ولكنها دعوة للمدالة وتعهّد للتعايش السلمى وعدم الجور على المسلمين ، فإن أبى المعتدون فالجهاد حكم^١ بين المسلمين وبينهم^(١) ، ولم يكن الجهاد قط وسيلة لفرض الإسلام ، ومن الجهالة أن يدعى ذلك ، لسبب واضح تماماً هو أن المعتائد لا تستقر بالإكراه .

ويتحتم على المسلمين أن يخوضوا المارك ويجاهدوا عند حدوث سبب من الأسباب الآتية :

أولاً : عند الدفاع عن المسلمين ضد أى عدوان يقع عليهم ، قال تعالى :

— وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين^(٢) .

— إنما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين ، وأخرجوكم من دياركم ، وظاهروا على إخراجكم ، أن تولوهم ومن يتولهم فأولئك هم الظالمون^(٣) .

— فإن لم يعتزلوكم ، ويلقوا إليكم السلم ، ويكفوا أيديهم ، فخذوهم وأقتلوهم حيث ثقتموهم ، وأولئك جعلنا لكم عليهم سلطاناً مبيناً^(٤) .

— أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وإن الله على نصرهم لقدير . الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق إلا أن يقولوا ربنا الله^(٥) .

(١) الأستاذ الشيخ محمد أبو زهرة : تنظيم الإسلام للمجتمع ص ٤٩ .

(٢) سورة البقرة الآية ١٩٠ .

(٣) سورة الممتحنة الآية التاسعة .

(٤) سورة النساء الآية ٩١ .

(٥) سورة الحج الآية ٢٨ — ٣٩ .

— فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم (١) .

هذا وقد اعتاد الفقهاء المسلمون أن يفرقوا في الدفاع بين الحق والواجب ؛ فيرون أن الدفاع واجب عن النفس والعرض والحيوان والودائع من الأموال ، ففي كل هذا يصبح الدفاع واجباً ، ويلتزم المسلم بأن يدافع عن نفسه ، وعن أهله ، وعن مال الغير المودع عنده ويدخل في ذلك دفاع رجال القوات المسلحة عما بأيديهم من سلاح وما ألزموا بحراسته من أرض الوطن ، لأن هؤلاء أمناء على ما في أيديهم من العتاد الحربي ومن الأجهزة بكل أنواعها ، فهي ليست مملوكة لهم ، إنما هي مملوكة للدولة وهم مسئولون عنها ، ومن ثم فهم مكلفون بالدود عن كل هذه الأشياء حتى آخر رمق ، والدفاع عنها واجب .

ولكن إذا كان العدوان على مال مملوك للمعتدى عليه ، فإن الدفاع يصبح حقاً لصاحب المال ، فيجوز له أن يقوم بالدفاع عن هذا المال أو أن يتخلى عنه ، لأن المال ماله وله أن يتنازل عنه ، بيد أنه إذا كان التنازل عن هذا المال يسبب ضعف الجبهة الداخلية وتقوية العدو فإن الدفاع عنه يصبح واجباً (٢) .

ثانياً — عند الدفاع عن المظلومين من المسلمين الذين يعيشون تحت سلطان دولة جائرة غير مسلمة ، فإذا اعتدى على هؤلاء كان على المسلمين في كل البقاع أن يجهزوا لنجدتهم وأن يرفعوا الضيم عنهم ، قال تعالى : « ومالكم لا تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون ربنا أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها واجعل لنا من لدنك ولياً واجعل لنا من لدنك نصيراً » (٣) . ولا يجوز للمسلمين

(١) سورة البقرة الآية ١٩٤ .

(٢) انظر بداية المجتهد لابن رشد . والمطى لابن حزم ، وانظر كذلك مثالا للمستشار أحمد مواني بعنوان « القانون الاسلامى للحرب » في منير لاسلام (رجب ١٣٧٨) .

(٣) سورة النساء الآية ٧٥ .

أن يتركوا أبناء دينهم يعيشون في ضيم ينزله بهم عدو الإسلام ،
وآلية واضحة الدلالة على أن القرآن يستثير همم النفوس الكبيرة لقرء
هذا العدوان الأثيم •

ثالثاً : عند الاضطهاد الدينى وعدم حرية التدين ؛ قال تعالى :

— وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله فإن انتهوا فلا
عدوان إلا على الظالمين (١) •

— وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله فإن انتهوا فإن
الله بما تعملون بصير ، وإن تولوا فاعلموا أن الله هو لاكم نعم
المولى ونعم النصير (٢) •

وهكذا وضحت هذه الآيات أن الجهاد واجب في هذه الحال حتى
تصبح حرية الأديان حقيقة لا تشوبها شائبة ، وهكذا يتحقق أن الحروب
التي خاضها المسلمون لم تكن لحمل الناس على الإسلام وإنما لوقف إكراه
الناس على عدم الدخول فيه ، وأوضح دليل لذلك أن المسلمين سمحوا
لغير الإسلام بالبقاء في البلاد التي سيطروا عليها ، ويقول ابن تيمية :
وإذا كان أصل القتال المشروع وهو الجهاد بقصد أن يكون الدين كله
لله وأن تكون كلمة الله هي العليا ، فَمَنْ منع ذلك قوتل باتفاق
المسلمين (٣) •

وعلى هذا فينبغى أن ينشط المسلمون في كل زمان ومكان للدعوة
للإسلام ، فإن منعه من ذلك أو منعه من يريد أن يعتنق الإسلام من
اعتناقه ، كان لازماً أن تترك القوة هذا المنع ، وأن يفسح السبيل للدعوة
وحرية التدين ، والجهاد حينئذ لمنع الحواجز والعوائق التي تحول دون
توصيل الدعوة للناس أو تحول دون اعتناقهم لها بعد الاقتناع بها •

(١) سورة البقرة الآية ١٩٣ •

(٢) سورة الأنفال الآية ٣٩ — ٤٠ •

(٣) السياسة الشرعية في إصلاح الراعى والرعية ص ١٨ •

وقد سبق أن بيّنا عند الكلام عن سورة البقرة أن الحروب الإسلامية ينبغي أن تكون في سبيل الله والّا يقصد بها الحصول على غنيمة أو رفع الذكر بالشجاعة ، ونضيف هنا أن مراجعة كتاب الله تثبت أن التعبير (في سبيل الله) ورد مرتبطاً بالجهاد والقتال اثنتين وثلاثين مرة ، ولا يكاد أمرٌ بالقتال أو الجهاد يخلو من هذا التعبير ، مما يوضح تلك الحقيقة التي أشرنا إليها من قبل ، وفي كتاب الله كذلك آيات تؤدي نفس المعنى مثل قوله تعالى : « وجاهدوا في الله حق جهاده » (١) . بل إن القرآن الكريم يضمن نصر الله لمن قاتل في سبيله ، مخلصاً وجهه إليه ، قال تعالى :

— ولينصرن الله من ينصره (٢) .

— وكان حقاً علينا نصر المؤمنين (٣) .

— يا أيها الذين آمنوا إن تنصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم (٤) .

وعلى هذا فإن المسلمين إذا هزموا في معركة ينبغي أن يراجعوا أنفسهم ، ليعرفوا أخطاءهم التي حرمتهم النصر ، ومنعت عنهم عون الله .

وننتقل إلى نقطة أخرى في حديثنا عن الجهاد المشروع في الإسلام ، هي أن هذه الحروب ينبغي أن تكون حروباً فيها نبلٌ وعفة وكرم ، فلا يقتل فيها إلا من يقاتل بنفسه أو بتدبيره ، أما الرجال الذين لا يشتركون في المعركة بطريق مباشر أو غير مباشر ، فلا تمتد لهم يد باذى ، والآيات التي أوردناها توضح هذا المعنى مثل « قاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم » .

ويرى ابن حزم (٥) أنه يجوز في غير المقاتلين الوجهان أي أن يقتلوا أو أن يستبقوا ، وقد بنى رأيه على أن هؤلاء يقدمون العون أرادوا أو لم يريدوا للمقاتلين ، وأن القضاء عليهم إضماراً لشوكة العدو ،

(٢) سورة الحج الآية ٤٠ .

(٤) سورة محمد الآية السابعة .

(١) سورة الحج الآية ٧٨ .

(٣) سورة الروم الآية ٤٧ .

(٥) المحلى ج ٢ ص ٢٩٦ — ٢٩٧ .

وبناء على هذا التعليل يصبح رأى ابن حزم جديراً بالقبول ، وبخاصة إذا ظهر عون هؤلاء للمقاتلين ولو بطريق غير مباشر .

أما الآيات التى فيها إطلاق القتال للكلاب كقوله تعالى : « فإذا انسأخ الأشر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم » (١) وقوله : « يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار وليجدوا فيكم غلظة » (٢) وكذلك الأحاديث الماثلة كقوله صلى الله عليه وسلم : أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله ، فإن قالوها عصموا منى دماءهم وأموالهم إلا بحقها ، فقد قرر جمهور المسلمين أن المراد بهؤلاء مشركو العرب ، فلهؤلاء حكم خاص لخطورتهم على المجتمع الجديد ، ويدل على ذلك كلمة « يلونكم » فى الآية السابقة والمراد بها يجاورونكم ، ويرى بعض العلماء أن المراد بالمشركين والكفار هنا هم المحاربون والمعتدون (٣) .

(١) سورة التوبة الآية الخامسة .

(٢) سورة التوبة الآية ١٢٣ .

(٣) الأستاذ الشيخ محمود شلتوت : الإسلام والعلاقات الدولية

ص ٣٧ - ٣٨ .

وانظر بداية المجتهد لابن رشد ج ١ ص ٣٦٤ - ٣٦٥ .

الفكر الإسلامي
ومسكلات المعركة

ذكرنا من قبل أن الاستعداد للحرب قد يمنع الحرب ، ولكن المعركة قد تقع على أى حال ، ومن هنا لزم أن نتحدث حديثاً مفصلاً عن نقاط متعددة تتصل بالمعركة وميدان القتال :

حكم الجهاد

إن الآية الكريمة التى أوردناها آنفاً عند الحديث عن سورة البقرة وهى « كتب عليكم القتال وهو كره لكم » تبين بوضوح ضرورة القتال لحماية المجتمع الإسلامى ، وأن الله سبحانه وتعالى قد فرغه على الناس لصالح الناس ، وهناك آيات أخرى تزيد الموضوع وضوحاً وتبين أبعاد هذا الواجب ، وهى قوله تعالى « يا أيها الذين آمنوا ما لكم إذا قيل لكم أنفروا فى سبيل الله أنشأتم إلى الأرض ، أرضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة ؟ فمما تراع الحياة الدنيا فى الآخرة إلا قليل ، إلا تنفروا يعذبكم عذاباً أليماً ويستبدل قوماً غيركم ولا تضروه شيئاً والله على كل شيء قدير ... انفروا خفافاً وثقالاً وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم فى سبيل الله ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون » (١) ويجدر بنا أن نتعرف على أسباب نزول هذه الآيات وعلى موجز لأقوال المفسرين عنها ، لنذكر أسباب التناقل من جهة ، وعقوبته من جهة أخرى ، وماذا يجب على المسلمين أن يفعلوا من جهة ثالثة يقول المفسرون إن هذه الآيات نزلت فى غزوة تبوك ، وكان المسلمون قد أمروا بالخروج لهذه الغزوة بعد رجوعهم من غزوة حنين والطائف ، وكان الوقت عشرة فى المسال ووقت حصاد ، وكان وقت قيظ شديد ، ثم كانت الشقة بعيدة ، والعدو أكثر عدداً وعدة ، وكل هذا جعل بعض المسلمين يتثاقلون ولا يستجيبون للغزوة بحماسة ، فنزلت هذه الآيات توبخ وتهدد وتنذر ، مؤكدة أن هذه الدواعى وأكثر منها ينبغى ألا تحول دون الاستجابة لولى الأمر لمواجهة أعداء الإسلام ، وتقرر هذه الآيات بفسح نقاط جديدة بأن نبرزها هى :

أولاً - أن الارتباط بالمادة وبالدار والولد وعدم خوض المارك حُبّاً لها يعود بالوبال عليها جميعاً : ثم إنه إن ضمن نعيم الدنيا فترة من الزمن فإنه يشترط نعيم الخلود الذي لا يقاس به نعيم الدنيا ولا ما فيها من متع .

ثانياً - تهدد الآية الثانية المتتائين تهديداً قاسياً ، يشمل في الدنيا أن يستبدل بهم غيرهم ، ويشمل العذاب الإليم في الآخرة .

ثالثاً - تقرّر الآية الأخيرة أمراً واضحاً هو أن الاستجابة للنفير بنشاط وحماسة أمر واجب مهما كانت المشقة أو الأعداء ، ويرى أن ابن أم مكتوم سأل الرسول عقب هذه الآية : هل على أن أنفر ؟ قال : نعم . ثم نزل قوله تعالى « ليس على الأعمى حرج » (١) وتقرر هذه الآية كذلك أن الجهاد ينبغي أن يكون بالنفس والمال كليهما أو أحدهما ، وأن هذا الجهاد خير للمسلمين في دنياهم وآخرتهم (٢) .

وقد عرض الفقهاء لحكم الجهاد وفصلوا القول فيه ، وتكاد آراء المذاهب كلها تجمع على النقاط التالية :

والجهاد فرض كفاية ؛ بمعنى أنه إذا قام به من يكفى لحمل عبئه سقط
الفرض عن الباقين ، لقوله تعالى « وما كان المؤمنون لينفروا كافة » (٣)
ولم يخرج الرسول قط للغزو إلا وترك بعض الناس لرعاية مصالح المسلمين ، إذ لا يمكن أن يخرج الجميع للجهاد ، بل يتحتم أن يبقى عدد من الناس يفلحون الأرض ، ويثابرون التجارة ، ويمدون السلاح والطعام للجنود ، ويحرسون الجبهة الداخلية ، ويقومون على البناء والعمران .

وهناك طوائف محددة أعفاها الإسلام من الجهاد ، قال تعالى :

(١) سورة الفتح الآية ١٧ .

(٢) انظر الفخر الرازي والقرطبي وسواهما من المفسرين .

(٣) سورة التوبة الآية ١٢٢ .

« ليس على الأعمى حرج ولا على الأعرج حرج » ^(١) وقوله « أيس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج » ^(٢) ولوا احتاج الأمر للأعمى فيما يكفي فيه السمع مثلا وللأعرج فيما لا يؤثر فيه العرج وجب على كل منهما أن يسهم بما يستطيع ، كما أن الذي لا يجد ما ينفق يلتزم بالغزو إذا كُفِيَ مئونة الإنفاق ، والأجر لمن جاهد وإن عمل ليساعد المجاهد ، فقد روى عن الرسول قوله : لينبث من كل رجلين أحدهما والأجر بينهما ^(٣) .

ويمصيح الجهاد فرض عين في الأحوال الآتية :

١ - إذا عَيَّن ولي الأمر أناساً للخروج ، فيجب عليهم أن يستجيبوا ولا يغنى عنهم سواهم ، يقول ابن حزم : ومن أمره الأُمير بالجهاد إلى دار الحرب ففرض عليه أن يطيعه في ذلك ، لقوله صلى الله عليه وسلم : لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية ، وإذا استنفرتم فانفروا ^(٤) .

٢ - إذا دخل العدو أرض المسلمين ، فإنه حينئذ يتعين على الجميع أن يهبوا للملاقاة ودفعه لا فرق بين رجل وامرأة ، ولا بين خادوم ومخدوم ، ويرتبط هذا الواجب بأهل المحلة التي نزلها العدو أولاً ، ويمتد لمن جاورهم إذا احتاجوا لعونه ، وللمسلمين كافة إذا لزم الأمر ، فتخرج المرأة بدون إذن زوجها ، والعبد بدون إذن سيده ، وأولاد من غير إذن والديه والمدين بدون إذن دائئته ^(٥) . ومثل هذا ما ورد في « بُلَغَةِ السالك لأقرب المسالك » فقد ورد النص التالي : ويتعين الجهاد بهجوم العدو على محلة قسوم ، فيتعين عليهم وعلى من بقربهم إن عجزوا ، ويتعين على المرأة والرقيق والمدين مع هذه الحالة ولو منعهم الزوج والسيّد والدائن ، ولا يعفى من الجهاد إلا من له أبوان شيخان يضيئعان لو تركهما هذا

(١) سورة التوبة الآية ٩١ . (٢) سورة الفتح الآية ١٧ .

(٣) ابن رشد : بداية المجتهد ج ١ ص ٣٩١ .

(٤) المحلى : ج ٧ ص ٢٩١ .

(٥) مجمع الأمهر في شرح ملتقى الأبحر .

الابن ، فقد روى معاوية بن جاهمة قال : أتيت رسول الله فقلت له :
يا رسول الله ، إني كنت أردت الجهاد معك أبتغي بذلك وجه الله والدار
الآخرة ولكن أمي ... فقاطعه الرسول قاتلا : ويحك ! أحيه أمك ؟
قلت : نعم . قال : ارجع فبرءها ^(١) .

والسبب في عموم الجهاد آنذاك أن تقدم العدو في دار الإسلام
يهدد الإنسان والزرع والضرع والتجارة ، ولا يغني شيء مع تقدم
العدو ، وإذا استمر هذا التقدم كان هذا الثراء خاضعا لسلطانته ، وعلى
هذا فلا معنى للاهتمام بعمران ديار لا يطمئن المسلمون على سلطانهم
بها ، فلا بد أن يدفعوا عنها هذا العدو الآثم بأكبر قوة ممكنة ، وأن
تتكلف الجهود لذلك ، وبعد النصر تعود الأيدي للبناء والتعمير .

(١) بلغة السالك لأقرب المسالك الجزء الثاني : باب الجهاد .

المرأة والجهاد

وبمناسبة الحديث عن خروج المرأة للجهاد إذا دخل العدو أرض المسلمين ، نذكر كلمة عامة عن المرأة والجهاد في الإسلام .

ويتجه الفكر الإسلامى إلى أن المرأة تدخل المعارك بالرجال من أهلها ، فهي تشعدهم للوغى وتشجعهم عليه ، وتحمل العبء في غيبتهم ، وتنتال بذلك نصيبها من الثواب ، فقد ورد في ترجمة أسماء بنت يزيد الأنصارية في الاستبصار أن رفيقات لها بعثن بها للرسول لتقول له : إن الرجال يخرجون للجهاد ، ويشهدون الجنائز ، ونحن في البيوت نحفظ لهم الأموال ونربي الأولاد ، فهل نشاركهم في الأجر ؟

فقال الرسول : يا أسماء ، أعلمى مَنْ وراءك من النساء أن حسن تبعل إحداهن لزوجها ، وطلبها مرضاته تعدل كل ما ذكرت .

هذا جانب من الجهاد ، ولكن هناك جهادا مباشرا ، فقد ثبت أن بعض النساء كنَّ يصحبن الجيوش في عهد الرسول وعهد الخلفاء الراشدين ، وكن يداوين الجرحى ويخدمن الجيش ، وكنَّ يأخذن قسلا من التينة ، وتقول Mugannam ^(١) في ذلك « إن النساء المسلمات قمن في الحروب الإسلامية بالدور الذى تقوم به في العهد الحاضر منظمات الصليب الأحمر » فيروى أن أمية بنت قيس الغفارية قالت : أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في نسوة من بنى غفار فقلنا : يا رسول الله ، قد أردنا أن نخرج معك إلى وجهك هذا — وهو يسير إلى خيبر — فنداوى الجرحى ونعين المسلمين بما استطعنا . فقال : على بركة الله ^(٢) .

وتقول الربيع بنت معوذ : كنا نغزو مع الرسول فنسقى القوم ونخدمهم ونداوى الجرحى ، ونرد القتلى والجرحى إلى المدينة ^(٣) .

The Arab Women p. 25. (١)

(٢) ابن حجر : الإصابة ٤ : ٥٨٥ .

(٣) ابن هشام ٢ : ٢٤٣ .

واشتركت المرأة المسلمة أحياناً في الحرب اشتراكاً فعلياً ، ومن هؤلاء أم عمارة الأنصارية التي قاتلت ببسالة يوم أحد ودافعت عن الرسول دفاعاً يصوره قوله عليه السلام : ما التفتتُ يميناً أو شمالاً إلا رأيت أم عمارة تقاتل دوني ... (١) .

وقاتل يوم اليموك نساء من نساء المسلمين قتالا شديداً ، وجعلت هند بنت عتبة تقول : عضوا الرجال بسيوفكم (٢) . وكانت جويرية بنت أبي سفيان مع زوجها في حومة الموغى (٣) .

وفي موقعة صفين كان يتميز جمل أحمر تركبه الزرقاء بنت عدى النهديانية وهي توقد الحرب وتحض شيعه عكبي على القتال قائلة : أيها الناس إن المصباح لا يضيء مع انشمس ، ولا تنير الكواكب مع القمر ، ولا يقطع الحديد إلا الحديد ... إنها في الحرب قدماً غير ناكسين ولا متناكسين .

وقد استدعاها معاوية أيام خلافته فسيّرت* إليه فقال لها : والله يا زرقاء . لقد شركت علياً في كل دم سفكه ، قالت : أحسن الله بشارتك . قال : أو يسرك ذلك ؟ قالت : نعم والله . فضحك معاوية وقال . والله لوفاؤكم له بعد موته أعجب من حبكم له في حياته . ثم سأها أن تذكر حاجتها . فقالت : يا أمير المؤمنين آليت على نفسي ألا أسأل أميراً أعنت* عليه أبداً (٤) .

(١) انظر الحديث عنها في موسوعة التاريخ الاسلامي للمؤلف

ج ١ ص ٣١١ .

(٢) البلاذري : فتوح البلدان ١٤١ .

(٣) الطبري : ٢١٠٠ — ٢١٠١ .

(٤) ابن عبد ربه : العقد الفريد ١ : ٢١٣ .

— وفي نفس المعركة كانت عكرشة بنت الأطرش متقدمة حمائل
السيف تقتل أهل الشام وتحث قومها على الجهاد والنضال (١) .

— وفي سنة ١٣٩ هـ غزا صالح بن علي والعباس بن محمد بلاد الروم
ووغلا فيها وغزا مع صالح أختاه أم عيسى ولهاية (٢) .

وشهدت الشاعرة المشهورة الخنساء معركة القادسية ، وكان معها
بنوها الأربعة ، وكانت تعرضهم على القتال ، وقد سقطوا جميعاً الواحد
بعد الآخر ، فلما علمت باستشهادهم قالت : الحمد لله الذي شرفني
بقتلهم : وأرجو من ربي أن يجمعني بهم في مستقر رحمته .



وهكذا نجد للمرأة المسلمة أدواراً متطورة في المعارك ، ونجدها بطله
في كل دور من هذه الأدوار .

(١) المرجع السابق ١ : ٢١٥ .

(٢) ابن الأثير ٥ : ٣٧٢ .

فضل الجهاد والاستشهاد

في الحديث عن فضل الجهاد يُمَدِّدُنا القرآن الكريم بأروع المعاني ،
قال تعالى :

— فليقاتل في سبيل الله الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة ، ومن
يقاتل في سبيل الله فيمُتْلُ أو يُغْلَبْ فسوف نُؤْتِيَهُ أَجْراً عَظِيماً (١) .

— إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم أجرًا ،
يقاتلون في سبيل الله فيمُتْلُونَ ويُسْقَتُونَ ، وَعِنْدَ اللَّهِ حَقُّهُ فِي التَّوْرَةِ
وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ ، وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنْ اللَّهِ ؟ فَاسْتَبَشِرُوا ببيعكم الذي
بَايعْتُمْ بِهِ ، وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (٢) .

— يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ؟
تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ
لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ، يُغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلْكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا
الْأَنْهَارُ ، وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ، وَأُخْرَى
تُحِبُّونَهَا نَصْرَ مِنَ اللَّهِ وَفَتْحَ قَرِيبٍ وَيُغْفِرُ الْمُؤْمِنِينَ (٣) .

وهذه الآيات واضحة الدلالة على فضل الجهاد في الدنيا والآخرة ،
ولا بأس أن نقبس فقرات قليلة من بعض المفسرين تعليقاً على هذه الآيات
الكريمة ، فمن الآية الأولى منها يقول المفسرون إن القرآن الكريم يحث
الناس على أن يستبدلوا الخالد بالفاني ، وفي الآية تنبيه على أن المجاهد
ينبغي أن يثبت في المعركة حتى يشعر نفسه بالشهادة أو يميز الدين
بالخضر والعلقة .

(١) سورة النساء الآية ٧٤ .

(٢) سورة التوبة الآية ١١١ .

(٣) سورة الصف الآيات ١٠ - ١٣ .

وعن الآية الثانية يقول المفسرون إن الآية تمثيل للمثوبة العظمى التى منحهم الله إياها وهى الجنة ، بسبب بذلهم أنفسهم وأموالهم فى سبيل الله وفى الآية كذلك تأكيد لذلك بأنه وعد من الله ، وأنه ليس كالله فى انوفاء بعهده ، وتختتم الآية بالتبشير بالفوز العظيم الذى يجرى نتيجة لهذه الصفقة الربابصة .

وعن مجموعة الآيات التى اقتبسناها من سورة الصف تتكرر نفس المعانى ونفس الجزاء الأوفى الذى أعيد للمجاهدين ، ولكن هذه الآيات تضيف جديداً إلى وعد الله ، هو الوعد بنعمة أخرى عاجلة محبوبة للناس وهى النصر فى الدنيا والأمن والسلامة ، وفى ذلك بشرى عظيمة لهم .

وفى أحاديث الرسول صلى الله عليه وسلم ، ثروة ضخمة عند الحديث عن فضل الجهاد ، ومن هذه الأحاديث نقتبس ما يلى :

- لغدوة أو روحة فى سبيل الله خير من الدنيا وما فيها .
- من أغبرت قدماء فى سبيل الله حرّمه الله على النار .
- من قاتل فى سبيل الله فثواب ناقة ^(١) وجبت له الجنة .
- إن أبواب الجنة تحت ظلال السيوف .
- رباط يوم فى سبيل الله خير مما طلعت عليه الشمس ، والروحة يروحها العبد فى سبيل الله خير من الدنيا وما عليها .
- من تآكل فى سبيل الله وجبت له الجنة ، ومن جرح جرحاً فى سبيل الله أو قتل جاعت جراحه يوم القيامة لونها الزعفران وريحها المسك .
- من جهز غازياً فى سبيل الله كان له مثل أجره . من غير أن يتكتم من أجر الغازى شيئاً .

(١) نواق ناقة : مدة ما بين الحلبتين .

— رباط يوم وليلة خير من صيام شهر وقيامه ، ومن مات في سبيل الله جرى عليه بعد موته ثواب عمله الذي كان يعمه .

— عيان لا تمسهما النار : عين بكت من خشية الله ، وعين باتت تحرس في سبيل الله .

وروى عن أحمد بن حنبل قوله : لا أعلم شيئاً من العمل بعد الفرائض أفضل من الجهاد ، ولا فرو أن كان الجهاد أفضل الأعمال بعد الفرائض لأنه استعداد للتضحية بأعلى ما يملكه الإنسان وهو النفس ، ثم إن أعمال البر كلها لا تتم إلا بعد السلامة من العدو وحماية البيضة ، فالجهاد حراسة للسور الفخم الذي يحمي المجتمع ، ولو انهار هذا السور انهار كل شيء ، ولم يعد هناك سبيل لجوانب الخير واتجاهات البر .

ومعنا قصة تاريخية تربنا مكانة الجهاد وأنه لا يعدله بعد الفرائض شيء ، فقد أعد الرسول مرة سرية من السرايا وجعل عبد الله بن رواحه قائداً لها وأمرها بالخروج إلى مكان حددته ، وكان ذلك يوم الجمعة ، فقال عبد الله في نفسه : إننى أستطيع أن أصلى الجمعة مع الرسول والحق برفقتي في الطريق . ونفذ عبد الله هذا الخاطر ، فأمر رجاله بالسير . ورددتم بالحق بهم قبل وصولهم إلى الهدف .

ورآه الرسول — دون رفاته — في صلاة الجمعة ، فسأله : ما منكم أن تغدو مع أصحابك ؟ فأجاب : أردت أن أصلى الجمعة معك ثم الحق بهم . فقال الرسول : « لو أنفقت ما في الأرض جميعاً ما أدركت غدوتهم » .

ويروى أن رجلاً من أصحاب رسول الله مر ذات يوم بعين ماء عذبة فأعجبته ، فأراد أن يقيم بجوارها يعبد الله . ويعتزل الناس ويقنات من النباتات التي تنبت حولها ، ثم قال لنفسه : لن أفعل ذلك حتى أستأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال له الرسول :

لا تفعل فإن مقام أحدكم في سبيل الله أفضل من صلاته سبعين عاماً ،

ألا تحبون أن يغفر الله لكم ويدخلكم الجنة : اغزوا في سبيل الله ، من نائل في سبيل الله وجبت له الجنة •

ذلك هو فضل الجهاد ، فإن نال المجاهد الشهادة فهذا مزيد من الحديث عنه وعن ثوابه يقول الله تعالى :

— والذين قتلوا في سبيل الله فلن يضل أعمالهم • سيهديهم ويصلح بالهم ويدخلهم الجنة عرفيا لهم ، يا أيها الذين آمنوا إن تنصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم ^(١) •

— ولئن قتلتم في سبيل الله أو مكتم لمغفرة من الله ورحمة خير مما يجمعون ^(٢) •

— فاستجاب لهم ربهم أنى لا أضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى ينسبكم من بعض ، فالذين هاجروا وأخرجوا من ديارهم وأوطانهم فسيلى وقتوا وقتلوا لأكثرن عنهم سيئاتهم ، ولأدخلنهم جنات تجري من تحتها الأنهار ثواباً من عند الله ، والله عنده حسن الثواب ^(٣) •

— ولا تقولوا لن يقتل في سبيل الله : أموات • بل أحياء ولكن لا تشعرون ^(٤) •

— ولا تصيبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون ، فرحين بما آتاهم الله من فضله • ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون ، يستبشرون بنعمة من الله وفضل وأن الله لا يضيع أجر المؤمنين ^(٥) •

وهكذا غصت هذه الآيات هذا الموضوع تفصيلاً واضحاً ، فذكرت أن أعمال الشهداء لا تضيع ولا تضل وإنما تصل إلى أهدافها وتحقق

(١) سورة محمد الآيات ٤ — ٧ • (٢) سورة آل عمران الآية ١٥٧ •

(٣) سورة آل عمران الآية ١٦٥ • (٤) سورة البقرة الآية ١٥٤ •

(٥) سورة آل عمران الآيات ١٦٩ — ١٧١ •

غاياتها ، وأن الجنة تستقبلهم بمرفها وطيبها ، كما ذكرت أن ما يناله الشهيد خير مما يجمعه جامعو المال والراغبون في حطام الأرض . ووعدت هذه الآيات بفقران سيئات الشهداء ويحسن ثوابهم ، ووضحت الآية الأخيرة أن الشهداء أحياء وليسوا أمواتاً ، وأنهم ينعمون بما لا ينعم به ولا ببعضه أحياء هذه الدنيا ، ويقول صلى الله عليه وسلم : من سأل الله الشهادة بصدق من قلبه ، بلغه الله منازل الشهداء ، وإن مات على فراشه . ويقول كذلك : ما من أحد يدخل الجنة يحب أن يرجع إلى الدنيا غير الشهيد ، فإنه يتمنى أن يرجع فيقتل لسا يراه من الكرامة .

وقد كان المسلمون الأوائل يسعون للجهاد لينالوا إحدى الحسنين : النصر أو الشهادة ، وكثيرون منهم كانوا يرون الشهادة أثمن وأفضل ، حتى بلغ من حرص المسلمين على الشهادة أن بعضهم كان يدخل المعركة وهو يدعو الله أن يقاتل ويجاهد وأن يقتل في سبيل الله ، يحكى التاريخ أنه في بعض المعارك سقط أخ لعمر بن الخطاب ، ونجا من الموت عهد الله ابن عمر ، فعاد هذا إلى أبيه يقول له : سأل أخوك الشهادة فنالها وجهدت أن تساق إلى فلم أنلها .

وقبيل غزوة أحد التقى عبد الله بن جحش وسعد بن أبي وقاص ، فقال عبد الله لسعد : ألا تأتي فندعو الله ؟ فأجلب سعد : هلم لذلك ، وليذكر كل واحد منا حاجته في دعائه وليؤمن عليه صاحبه . فاستجاب سعد لذلك وانتحيا ناحية ، ودعا سعد فقال :

يارب ، إذا لقيت العدو غداً فارزقني رجلاً شديداً بأسه ، شديداً غضبه ، أقاتله فيك ، ويقاتلني ، ثم ارزقني عليه الظفر .

ودعا عبد الله فقال :

يارب ، ارزقني رجلاً شديداً بأسه . شديداً غضبه ، أقاتله فيك ويقاتلني ، ثم يقتلني

وهكذا لم تكن نجاة الفرد أغلى من أن يستشهد في سبيل الله .

ويروى التاريخ حادثة ترتبط بالآية التي أوردناها آنفاً وهي قوله تعالى : « إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم » فإن عمير بن الحمام كان يحارب قريشاً مع المسلمين في غزوة بدر ، فأحس بالجوع ، فاعتزل المعركة ليأكل وأخرج من جرابه بلحات يهدى بها حدة الجوع ، فسمع وهو يأكل قارئاً يتلو هذه الآية ، فتاق عمير للقاء ربه والتمتع بالجنة التي عرضها السموات والأرض ، ونظر إلى البلح الذي أمامه وقال : كيف يشغلني هذا البلح عن لقاء الله ؟ لأن حبيته حتى آكله إنها حياة طويلة ، وألقى البلح عنه ، وأسرع إلى المعركة يخوض غمارها خوفاً من لا يخاف ، فأبلى فيها بلاء حسناً ، وسقط في النهاية وراح للقاء ربه كما تمنى ، بعد أن قضى بسيفه على الكثيرين (١) .

ومثل هذا ما يروى عن عبد الله بن رواحه ، فقد قاتل في غزوة مؤتة بشجاعة نادرة ، ثم أحس بالجوع ، فانفلت يطلب ما يسد به رمقه فأعطاه شخص قطعة لحم وقال له سُدْ بهذه صلبك فإنك قد لقيت في المعركة الماتية ، فأخذها منه وقضم منها قضمه واحدة ثم رأى المعركة ينعم وطيسها فالتقى بالطعام وهو يقول : ويح طعام يحول بيني وبين النصر أو الشهادة .

وفي الصراع ضد مسيلمة الكذاب تراجع مسيلمة ودخل حديقة عالية الأسوار قوية الأبواب واعتصم بها . وامتنعت أسوارها على المسلمين من جند خالد بن الوليد ، ووقف خلف الأسوار أتباع مسيلمة يدافعون عن الحديقة ، فتقدم البراء بن مالك وصرخ فيمن حوله من الجند : احملوني على هذا الترس برماحكم ، واقتفوا بي داخل الحديقة ، فإما أن أمك وإما أن أفزع لكم باسم الله بابها فتدفعون منه إلى ملاقات أعدائكم ، وحملوه على الترس ، وألقوا به في الحديقة وراح

(١) ابن القيم : زاد المعاد ج ٢ ص ٨٨ .

يمالغ فتح الباب ويدافع عن نفسه في الوقت نفسه ضد الأعداء الذين تكالبوا عليه من أتباع مسيلمة ، واستطاع بعد جهد أن يفتح الباب فتدفق منه المسلمون ودارت بالحديقة معركة طاحنة سقط فيها الآلاف من الفريقين حتى سميت حنيقة الموت (١) .

ومما يشرّف المصريين بوجه خاص والعرب والمسلمين بوجه عام أن حرب السادس من أكتوبر سنة ١٩٧٣ أبرزت صورا لا تقل مجداً وجلالا عن الصور التي شهدناها عصر صدر الإسلام ، فقد أثبتت الوقائع وقفات وانذاعات قام بها ضباط الجيش المصرى وجنوده تدعو للفخر والإعجاب ، نذكر منها نماذج قليلة لتدل على أن أبطالنا في العهد الحاضر صورة من أبطال المسلمين في الماضي ، وأن روح الإسلام تغذى مختلف الأجيال عبر القرون ، ومن هذه النماذج :

— أحد المقاتلين يلقى بنفسه في حقل ألغام نشره العدو لتفجر الألغام وتنقض عليه حتى يفسح الطريق أمام رفاقه الزاحفين .

— بطل يطوئ وسطه بحزام من المتجرات ، ثم يلقى بنفسه وسط تجمعات العدو ليقضى على نفسه وعلى الكثيرين منهم .

— أربعة من المقاتلين عبروا القناة ووجدوا أنفسهم أمام موقع حصين للعدو تنطلق نيرانه ، وعلى الفور اندفع واحد منهم إلى فوهة المركز وسده بجسمه فأنح الفوهة لزملائه ليتقدموا لاقتحام الموقع والسيطرة عليه .

وفي كلمة موجزة ، لقد سجلت هذه المعارك بطولات أسطورية تعيد أجدادنا وتربط حاضرننا بماضيها .

ولا شك أن الذى يحرص على الشهادة وينالها ينال معها الخلود لنفسه ، فالنفس فانية على كل حال ، قال تعالى « أينما تكونوا يدرككم الموت

(١) ابن الأثير : الكامل في التاريخ ج ٢ ص ٤٤ .

ولو كنتم في بروج مشيدة » (١) ومن شرف الإنسان أن يموت مجاهداً
ليضمن لنفسه حسن الذكر في الدنيا وحسن الأجر في الآخرة ، وقد مات
سيف الله المسلول خالد بن الوليد على فراشه ، بعد أن خاض عدداً
كبيراً من المعارك ، وقد تحدث في رقدته الأخيرة بأنه يموت على فراشه
كما يموت البعير ، مع أنه ليس في جسمه مكان خلا من طعنة رمح أو
ضربة سيف ، وختم خالد حديثه بقوله : فلا نامت أعين الجبناء • ونحن
في أزممتنا للبطولة والشجاعة نهتف بهذا النداء : لا نامت أعين الجبناء •

ونختتم هذا الموضوع بإيراد بعض أحاديث الرسول التي تصف
النقص الذي يلحق بالرجل الجبان الذي لا يجاهد ، والبخل السذيق
لا يبذل المال للجهاد ، وسترينا هذه الأحاديث أن مثل هذا الرجل لن
ينجو من الإيقاع به في الدنيا وسيكون فيه ثلعة في الآخرة ، قال صلى
الله عليه وسلم :

— من لم ينز ، أو لم يجهز ، أو لم يخلف غازياً في أهله بخير ،
أصابه الله تعالى بقارعة قبل يوم القيامة •

— من لقي الله وليس له أثر في سبيل الله ، لقي الله وفيه ثلعة
(نقصان) •

الرباط

يمتدح الرباط امتزاجاً وثيقاً بالجهاد ، ويمتدح جزءاً منه ، ومع هذا فيحسن أن نخصه بكلمة لأن بعض الناس يرون الجهاد هو الصراع العسكري ودوران المعركة ، وقد يتوهمون أن الرباط لا يندمج فيه .

والرباط هو الوثقة التي يثقها جنودنا على الحدود يخيفون معسكر الشريك ويحمون حدود البلاد ، وقد جاء في « الفتاوى الكبير » لابن تيمية أن الرباط هو وقفة الجند في موضع لا يكون وراءه إسلام .

ولكن الأسلحة الحديثة تمتد بمكان الرباط ولا تكفى بالحدود ، إذ لا بد من وجود جماعة من المرابطين لحماية سماء البلاد ، وهؤلاء يعيشون في المطارات بالقرب من طائراتهم ليطيروا بها عند اللزوم ليواجهوا طائرات العدو ، وقد تكون هذه المطارات داخل البلاد ، كما أن الجالسين أمام أجهزة الرادار ليرقبوا تحركات العدو هم أيضاً من المرابطين ، والجالسون أمام المدافع المضادة للطائرات في أى موضع كانت ، وحراس المرافق العامة ، كل هؤلاء يدخلون ضمن المرابطين في العهد الحاضر .

وبهذا ينفسح شأن الرباط الآن غيشمل كل الذين يقفون موقف الاستعداد لحماية البلاد والدفاع عنها ، سواء كان موقفهم على الحدود أو في أى موقع من مواقع الدفاع والحماية .

وللمرابطين ثواب عظيم لا يقل عن ثواب المجاهدين الذين يخوضون المارك ، وبخاصة إذا لاحظنا أن فترات الجهاد والصراع قصيرة إذا قيست بالرباط الذى لا ينقطع ولا يتوقف ، فالرباط يقف متأهباً مدى طول أو يقصر دون ملل ويغلب أن يكون المرباط بعيداً عن أسرته ، ويغلب كذلك أن يعيش في حياة حافلة بالتقشف والخشونة والحرمان ، ويكثر أن يكون في الصحراء أو الغابات أو البساتين ، وهذا يوضح لنا الجهد

الذى يبذله الم رابط ، كما يوضح أن هدوء الحياة فى الداخل ، وسير التجارة والزراعة فى أمن ، إنما هى فى الحقيقة مدينة للوقفة الصارمة التى يقفها الم رابط يقظاً إذا نام الناس ، جاداً إذا لها الآخرون ، واضعاً أصبعه على زناد سلاحه إذا أمسك الآخرون بأقلامهم أو عزفوا على قيثاراتهم .

وفضل آخر مهم يرتبط بالم رابط ، ذلك هو أن وقفته الصامدة تخيف العدو فتجعله يتردد أو يمتنع من الهجوم على أرض الإسلام ، والم رابط بذلك يحمى الدماء والأرواح ، ولولاه لعربد العدو وكثر من عدوانه كما يحدث كثيراً عندما يضعف استعداد المسلمين .

ومن أجل هذا كان ثواب الم رابط عظيماً ، وقد سبق أن أوردنا بعض أحاديث الرسول التى تصف هذا الثواب ، وسنعيد هنا فيما يلى مع سواها لتبرز مكانة الم رابط وفضله العظيم ، يقول صلى الله عليه وسلم :

— رباط يوم فى سبيل الله خير من ألف يوم فيما سواه من المنازل (رواه الترمذى والنسائى)

— كل ميت يشتم على عمله إلا الم رابط فإن عمله ينمو إلى يوم القيامة .

(رواه الترمذى)

— عينان لا تمسهما النار : عين بكى من خشية الله ، وعين باتت تحرس فى سبيل الله .

(رواه الترمذى)

— ألا أخبركم بأفضل من ليلة القدر ؟ حارس حرس فى أرض خوف لعمله لا يرجع إلى أهله .

— من رباط ليلة فى سبيل الله كانت كالف ليلة صامها وقامها . (رواه ابن ماجه)

القلاع والحصون

وترتبط القلعة والحصن بالرباط ارتباطاً شديداً ، ففيهما يعيش بعض الجنود دائماً ، والقلعة طراز من الحصون شاع استخدامه في العصور الوسطى ، وكان يقوم بوظيفتي المسكن والحصن ، دُعِتْ إليه ظروف الحياة في تلك العصور التي كثر خلالها انتقال ، وكان يراعى في اختيار الحصون أن تكون في أماكن مرتفعة للتحكم في الأرض المحيطة بها ، وقد انتشر بناؤها في أوروبا في القرن العاشر والحادي عشر والثاني عشر ، و خلال الحروب الصليبية اهتم الصليبيون والمسلمون ببناء القلاع ، وكان يكثر أن يوجد بها أبراج مستديرة جانبية ، ولا تزال بعض القلاع الإسلامية في سوريا موجودة ، أما القلاع الإسلامية في القاهرة والاسكندرية فلا تزال ناطقة بالقوة ، ومستعدة لاستئناف نشاطها العسكري إذا لزم الأمر .

وفي سوريا قلعة شهيرة بجبال النصيرية أسماها « الحصن » عثرت في العهد الصليبي بحصن الفرسان ويقال لها الآن حصن الأكراد إذ كان بها حامية كردية في القرن الحادي عشر ، وقد احتلها الصليبيون في آخر ذلك القرن ، ثم استولى عليها الظاهر بيبرس سنة ١٢٧١ ، وهي مربعة الشكل تقريباً ، ويحيط بها صكبان من الأسوار ، وبالسور الخارجي أبراج دفاعية مستديرة يتصل بعضها ببعض بواسطة معر ، ويبلغ ارتفاع السور الداخلي حوالي عشرين متراً : وهو أعلى من السور الخارجي وله منافذ لرشق السهام وبالحصن قاعة كبيرة ذات سقف معقود يرتكز على ٢٠ عموداً .

وهذه المنشآت نجدها متوافرة وعلى مستوى أرفع في القلاع المصرية ، سواء في ذلك قلعة صلاح الدين الأيوبي بالمقطم ، أو قلعة قايتباي بالاسكندرية ، وغيرهما من القلاع هنا وهناك .

أخلاق المجاهد

إن من أبرز تعاليم الإسلام الحربية تعظيم أخلاق المجاهد قائداً كان أو جندياً ، وسنميش مع المجاهدين المسلمين الأول لنرى الأخلاق التي تحلوا بها فخصمت لهم النصر المبين :

الشجاعة والصبر :

في قمة هذه الأخلاق الشجاعة والصبر ، وذلك يبدو واضحاً من تكليف القرآن للمسلمين في مطلع الإسلام أن يناضل الواحد منهم عشرة ، وأن يتغلب عليهم بالصبر ، وعندما خفف الله عنهم أصبح على المسلم أن يصارع اثنين وأن يصبر ليتغلب عليهما ، استمع إلى قوله تعالى : « يا أيها النبي حرض المؤمنين على القتال ، إن يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين ، وإن يكن منكم مائة يغلبوا ألفاً من الذين كفروا بأنهم قوم لا يفقهون ، الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفاً ، فإن يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين ، وإن يكن منكم ألف يغلبوا ألفين بإذن الله والله مع الصابرين » (١) وقد ضرب المسلمون الأول وفي قمتهم الرسول أعلى المثل في التخلق بالشجاعة والصبر ، وقد روي عن علي بن أبي طالب قوله : إنا كنا إذا اشتد اليأس واحمرت الحدة اتقينا برسول الله ، فما يكون أحد أقرب إلى العدو منه ، ويقول عبد الله بن عمر ما رايت أشجع ولا أنجد ولا أجود ولا أروى من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان الصحابة يرون في الرسول قدوة لهم ، وقد عبر عن ذلك سعد بن معاذ بقوله : والذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر لخضناه معك ما تخلف منا رجل واحد ، وما نكره أن تلقى بنا عدونا غداً ، إنا لصبر في الحرب ، صدق في اللقاء ، ولعل الله يريك منا ما تقر به عينك .

وكان خالد بن الوليد يقول لجنده : يا أهل الإسلام ، إن الصبر
عر . وإن الفشل عجز . وإن النصر مع الصبر .

الخشونة والتشفي :

ومن الأخلاق التي يراها الإسلام ضرورية للجندى الخشونة
والتشفي ، ومن الواضح أن اللين والترف يفسدان حياة الجندي
ويقضيان على نخوته ، والتاريخ يذكرنا بالأبطال الميامين الذين وقفوا
خلف الخندق في غزوة الأحزاب يدافعون عن الديار وقد شدوا الحجارة
على بطونهم من الجوع ، وقد رأينا من قبل ذلك المحارب البطل الذي
انسل من المعركة بدافع الجوع ليأكل بضع بلحات هي كل زاده ،
وقد أثبت أبطال الإسلام في الجيل الأول بطولة نادرة لأن نشاطهم كانت
نشأة صلبة وخشونة ، إنهم كانوا كما وصفتهم رسل المقوقس إليه :
ليس لأحد منهم في الدنيا رغبة ولا نعمة ، جلوسهم على التراب وأميرهم
كواحد منهم .

وفي اليهود الإسلامية المتأخرة نجد الانتكارية يحققون نصراً مبيئاً
في مختلف الأرجاء لأن تربيتهم كانت خشنة شديدة ، فلما ذاقوا اللين
وانغمسوا في متع العيش انهاروا وأصبحوا وبالا على أنفسهم وعلى
بلادهم ، وكان لابد من القضاء عليهم لتبدأ الدولة من جديد (١) .

ويرتبط بالخشونة في الحروب الطاعة ، وقد عبر القرآن الكريم عن
هذا الخلق أدق تعبير ، قال تعالى « طاعة » وقول معروف ، فإذا عزم
الأمر فلو صدقوا الله لكان خيراً لهم » (٢) .

(١) انظر مكتبته عن الانتكارية في الجزء الخامس من موسوعة التاريخ
الاسلامى والحضارة الاسلامية .
(٢) سورة محمد الآية ٢١ .

صدق البلاء :

ومن الأخلاق الضرورية للمحارب صدق البلاء والإصرار في المصراع يقول علي بن أبي طالب : لقد كنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نَسْتَتِلُ آبَاعَنَا وَإِخْوَانَنَا وَأَعْمَامَنَا : مَا يَزِيدُنَا إِلَّا إِيْمَانًا وَتَسْلِيمًا . وَمُضْئِيًّا عَلَى اللَّاتِمِ (أى الطريق المعتدل) وَصَبْرًا عَلَى مَضَضِ الْأَلَمِ ، وَجِدَادًا فِي جِهَادِ الْعَدُوِّ ، وَلَقَدْ كَانَ الرَّجُلُ مِنَّا وَالْآخَرُ مِنْ عَدُوِّنَا يَتَصَاوِلَانِ تَتَصَاوِلُ الْفَحْلَيْنِ ، يَتَخَالِسَانِ أَنْفُسُهُمَا أَيُّهُمَا يَسْقَى صَاحِبُهُ كَأْسَ الْخَيْرِ : فَحَرَّةٌ لَنَا مِنْ عَدُوِّنَا ، وَمَرَّةٌ لِعَدُوِّنَا مِنَّا . فَلَمَّا رَأَى اللَّهُ مَدَقَّنَا أَنْزَلَ بَعْدُونَا الْكَيْتَ وَأَنْزَلَ عَلَيْنَا الْفَيْصَرَ ، حَتَّى اسْتَقَرَّ الْإِسْلَامُ مُلْقِيًا جِرَانَهُ ، وَمَتَّبِعًا أَوْطَانَهُ .

إنكار الذات :

ومن الأخلاق الضرورية للمجاهد إنكار الذات ، ودخول المعركة باسم الجماعة ، والتعاون التام للحصول على النصر وإن اختفى دور الفرد في ثنايا العمل الجماعي ، وهو المقصود بقوله تعالى « إِنْ اللَّهُ يُهَبِّذُ الْذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَأَنَّهُمْ بُنْيَانٌ مَرْصُومٌ » (١) أى تبدو فيهم وحدة البنين لا تعدد اللبنيات ، ويحكى التاريخ أن مسلمة بن عبد الملك كان أميراً على جيش من جيوش المسلمين ، وكان يحاصر حصناً من حصون الروم استعصى عليهم فلم يفتحوه ، فعرض الأمير جنده على التضحية بالإقدام ، حتى يحدثوا في ذلك الحصن ثغرة ، ويثقبوا فيه ثقباً ، فأسرع أحد من المسلمين بالاستجابة لنداء الأمير ، واندفع إلى الحصن وقد وضع لثاماً على وجهه حتى لا يعرفه أحد ، واستطاع أن يحدث فيه ثغرة . اندفع منها جنود المسلمين وفاجئوا الأعداء وانتصروا عليهم ، وفرح المسلمة كثيراً ونادى : أين صاحب النقيب ؟ فلم يأته أحد ، فصاح : نزلت على صاحب النقب ألا جاء لى ، فحضر الرجل المثلثم واستأذن

(١) سورة الصف : الآية الرابعة .

في اندخول على القائد فسأله الحاجب : هل أنت صاحب النقب ؟ فأجاب :
أنا أدلكم عليه ، فأدخه الحاجب ، فلما مثل الرجل أمام مسلمة قال
له : أيها "لأمير" ، إن صاحب النقب يشترط عليكم ثلاثاً ، ألا تبعثوا باسمه
في صحيفة إلى الخليفة ، وأن لا تأمروا له بشيء ، وألا تسألوه من هو
فقال مسلمة : ذلك له فقال الرجل في استحياء : أنا صاحب النقب .
ثم ولى مسرعاً .

فكان مسلمة لا يصلي بعد ذلك صلاة إلا دعا فيها فقال : اللهم
اجعلني مع صاحب النقب يوم القيامة .

ومثل هذا ما يروى أنه في أثناء حصار عكا كان هناك رجل من دمشق
يشرف على آلات النبط وتحضير المواد اللازمة للمفرقات ، فأحرق
ثلاثة أبراج للعدو ، فأمر صلاح الدين بأن يمنح جائزة ، ولكن الرجل
رفض قبولها وقال « إنما فعلته لله ولا أريد الجزاء إلا منه » ^(١) .

الإيثار :

ومن الأخلاق الضرورية للمحارب الإيثار ، ففي رحاب الإيثار
وحدّة وصلابة وقوة ، ويذكر التاريخ أن ثلاثة من أبطال المسلمين
وقموا مثخين بالجراح في معركة اليموك ، وهم عكرمة بن أبي جهل ،
وسهيل بن عمرو ، والحرث بن هشام ، وعندما كانوا في النزع الأخير
مرّ بهم الساقى وكل منهم في حاجة إلى قطرات من الماء ، ولكن كلا
منهم كان يؤثر صاحبيه عن نفسه ، فيروى أن الساقى عندما جاء إلى
عكرمة أشار هذا إلى سهيل لأنه كان ينظر إلى إناء الماء ، فلما تقدم
الساقى من سهيل قال ابدعوا بالحرث ، ومات الثلاثة دون أن ينالوا من
الماء شيئاً .

(١) ابن خلدون : ج ٥ ص ٢٢١ .

وفي صراعنا في أكتوبر ١٩٧٣ على خط النار في سيناء مثل جيشنا أروع دور في الإيثار ؛ فكان في بعض الظروف يعيش أفراد اليوم والأيام يتقاسمون قطعة من البسكويت لا تكفى طفلاً رضيعاً ، ويقسمون كوب ماء ليل كل منهم لسانه فقط .

وكان هذا من أساليب النصر المبين الذي أحرزه جيشنا في صراعه مع الصهاينة أعداء الله وأعداء الإنسانية .



صفات خاصة للقائد :

تلك هي أبرز الصفات التي يلزم أن يتخلق بها المجاهد قائداً كان أو جندياً ، ولكن هناك صفات خاصة بالقائد ، ذلك الذي وضعت في يده مقاليد الأُمَرّ وأرواح الناس ، من جند يدفع بهم إلى المعركة ، ومن شعب التزم أنقائده بالدفاع عنه وحراسته ، وهذا يحتم على القائد أن يكون أهلاً لهذه المسؤولية الكبرى ، لأن غلطة واحدة منه تجرّ على الجند والشعب ألواناً من الكوارث ، وقد كتب الهرثمي في الباب الثالث من مخطوطته عن سياسة الحروب أبرز الصفات اللازمة للرئيس ، قال :

أفضل الرؤساء في الحرب أيمنهم نقيية ، وأكملهم عقلاً ، وأطولهم تجربة ، وأبعدهم صوتاً ، وأبصرهم بتدبير الحرب ومواقفها ، ومواقف الفرص والحيل والمكايد ، وأحسنهم تعبئة لأصحابه في أحوال التعبئة ، وتشيرهم أوان المسير ، وإنزالهم أوان النزول ، وإدخال الأمن عليهم ، وإدخال الخوف على عدوهم ، مع طلب السلامة لنفسه وأصحابه من العدو ، وأن يكون حسن السيرة عفيفاً صارماً ، حازماً ، متيقظاً ، شجاعاً ، سخياً^(١) .

(١) الهرثمي : المختصر في سياسة الحروب ، الورقة ص ٦ - ٧ (مكتبة

الدول جامعة العربية) .

وقد تعرض الهرثمي لتقوى الله في الحرب ، وأقردها الباب الأول
من مخطوطه ، ومما جاء فيه قوله : ينبغي لصاحب الحرب أن يجعل
رأس سلاحه في حربه تقوى الله وحده ، وكثرة ذكره ، والاستعانة به ،
والتوكل عليه ، والفرع إليه ، ومسالته التأييد والنصر ، والسلامة
والظفر (١) .

الإنسان وميضة الحرب

هناك مبادئ مهمة تتضح لمن يدرس الجهاد في الإسلام ، وهي ترتفع بمستوى الفكر الإسلامى في هذا الموضوع إلى أرقى ما وصل له الفكر الحديث ، وهذه المبادئ هي :

١ — التعرف على أخبار العدو ، ومحاولة التجسس عليه .

٢ — الخديعة في الحروب .

٣ — الجانب الإنسانى خلال المعركة وبعدها .

٤ — لا ظلم ولا ممتلك ولا تدمير .

وستتكمّل عن هذه المبادئ فيما يلى :

١ — التعرف على أخبار العدو ومحاولة التجسس عليه :

يروى أنس أن الرسول قبيل غزوة بدر بحث بسبعين بن بشر عينا ينقل له أخبار عير أبى سفيان ، كما أرسل طلحة بن عبيد الله وسعيد بن زيد إلى طريق الشام يتجسسون له الأخبار ، وكان له جواسيس بمكة يأتونه بأخبارها ومنهم عمة العباس وبشر بن سفيان المعتكى ^(١) ، ولما نزل قريبا من بدر خرج هو بنفسه ومعه أبو بكر يستظلمان الأخبار متتكرين ^(٢) .

وفي غزوة الأحزاب يروى جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لنفر حوله : من يأتينى بخبر القوم ؟ فقال الزبير : أنا . ثم قال الرسول : من يأتينى بخبر القوم ؟ قال الزبير : أنا . فقال النبى صلى

(١) عبد الحى الكتانى : التراتيب الادارية ج ١ ص ٢٦ ، ٦٢ - ٦٢ .

(٢) ابن هشام : ج ١ ص ٦٥ .

الله عليه وسلم : لكل نبي حوارى وحوارى الزبير • ويتضح من ذلك أن المين الذى ينقل الأخبار يكون من قمة الأصفياء المخلصين للقائد ، كما يجب أن يمتاز بالدهاء والمهارة •

وهكذا كانت عادته عليه السلام فى كل غزواته أن يكثر من الميون انتهى تأتى له بالأنباء حتى أنه أمر زيد بن ثابت أن يتعلم لغة اليهود ، وكتابتهم فتعلمها ليستطيع بهذا الطريق أن يتعرف أخبار اليهود (١) :

وربما فعل الرسول ذلك فى غير الغزوات ليتعرف على أحوال أعدائه ، ويروى أنه أرسل عبد الله بن جحش مع ثمانية رجال من المهاجرين ، ووجههم تجاه مكة دون أن يسمين لهم الغرض من رحلتهم ، وكتب إلى عبد الله كتاباً أمره ألا يفتحه إلا بعد مسيرة يومين ، وسار عبد الله مع رفاقه طيلة اليومين ، ثم فتح الخطاب فإذا فيه : إذا نظرت فى كتابى هذا فامض حتى تنزل (نخلة) بين مكة والطائف فترى بها قريشاً وتمكنا من أخبارهم •

وأوصى عمر بن الخطاب قلئده سعد بن أبى وقاص بقوله : « تعرف الأرض كلها معرفة أهلها » ويقول أيضاً : « أذك الميون بينك وبينهم ، ولا يخف عليك أمرهم » •

وأوصى الإمام على ابنه محمد بن الحنفية وهو يقود جيشاً باستكمال دراسته لأحوال العدو ، فقال له فيما قال : « أرم ببصرى أقصى القوم » •

وكان التعرف على أحوال العدو يتيح للذين يختارون لذلك أن يقولوا أحياناً شيئاً ضد الإسلام تظاهراً بالصدق أمام أعداء الإسلام ، يروى أن الرسول كلف محمد بن مسلمة الأنصارى بأن يدخل بين اليهود ليوقع بهم شيئاً أراداه الرسول ، قال ابن مسلمة : يا رسول الله ،

سأستعين ببعض المسلمين ، ولابد لنا أن نقول فيك وفي ديننا مالا نمتدح
لنحسن الوصول إلى أهدافنا . قال الرسول : قولوا ما بدا لكم فانتم
في حل . واندس هؤلاء بين اليهود حيث قالوا إن دعوة محمد سببت لهم
عنتاً شديداً وعداوة مع الناس . . . وهكذا اطمأن لهم اليهود ، وهكذا
وصل هؤلاء إلى ما أرادوا .

وقد وضع الرسول منهاجاً دقيقاً لميونه وجواسيسه ؛ فمعلوم
ألا يحدث أحدهم حدثاً ينبه الناس إليه ، أو أن يقتل أحداً إلا إذا أُجبر
على ذلك ، لأن فوز الجاسوس بالمعلومات النافعة أهم من قتل عدد من
الأعداء ، ففي يوم الخندق أرسل حذيفة بن اليمان عيناً على قريش
ونهاه أن يحدث شيئاً حتى يعود إليه ، وأرسل عبد الله الأسلمي ليقم
في هوازن متكرراً حتى يعلم علمهم ثم يأتيه بخبرهم ففعل (١) ، وكان القائد
يجزل المكافأة لمن يأتي له بالأخبار النافعة حتى وإن كانت كريمة لدى
المسلمين ، فالدقة والصدق كانا من أهم ما يلتزم العيون به .

وفي العصور الوسطى قل اهتمام المسلمين بالتعرف على أخبار
أعدائهم ، ولكن العدو كان حريصاً على أن يتعرف على أخبار المسلمين ،
وكان من نتائج ذلك أن هزم المسلمون في الحرب الصليبية الأولى ،
وعملوا بعد ذلك على تلافى النقص . فبذلوا جهداً كبيراً لاستقصاء أخبار
الصليبيين ، بحيث لا تفوتهم كبيرة ولا صغيرة من أحوالهم ، فلم يمد
يخلو مكان من صاحب خبر ويريد ، حتى تعرف المسلمون على أخبار
الأقلامى والأداني وكان من نتيجة ذلك أن تحققت انتصارات المسلمين
على الصليبيين فيما بعد (٢) .

(١) أبو يوسف : الخراج ص ٧٢ .

(٢) محمد كرد علي : الاسلام والحضارة العربية ج ١ ص ٢٠٦ .

٢ - الخديعة في الحروب :

وعن موضوع الخديعة في الحروب نجد مجموعة كبيرة من الأحاديث
نورد منها :

— عن كعب بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا غزا
غزوة ورعى بغيرها .

— عن أنس قال أن رسول الله قبيل غزوة بدر هتف بأصحابه :
« إن لنا طلبية فمن كان ظهره حاضراً فليركب معنا » .

— عن أم كلثوم بنت عقبة قالت : لم أسمع النبي صلى الله عليه
وسلم يرخّص في شيء من الكذب مما تقول الناس إلا في الحرب
والإصلاح بين الناس وحديث الرجل لامرأته .

ويقول الشوكاني في التعليق على هذه الأحاديث : إن قوله صلى الله
عليه وسلم « ورعى » معناها « ستر » ويستعمل في إظهار شيء مع
إرادة غيره وهو في الحرب أخذ العدو على غرة . وأما قوله « طلبية »
فمعناها « حاجة » وهو إيهام للمقصود ويستدل به على أن الإمام يكتف
أمره ، وقوله « الحرب خدعة » معناها الأمر باستعمال الحيلة ما أمكن ،
وأن الإنسان إذا خدع مرة واحدة لم تثقل عثرته ، واستعمال اسم
المرّة لبيان أن المسلمين ينبغي أن يقوموا بالخداع ولو مرة واحدة .
وأن يحذروا أن يخدعهم الكفار ولو مرة واحدة فلا ينبغي التهاون بذلك
لما ينشأ عنه من المفيدة ، وفي الحديث تحريض على أخذ الحذر في
الحرب والندب إلى خداع الكفار ، وأن من لم يتيقظ لم يأمن أن ينعكس
الأمر عليه ، وينقل الشوكاني ^(١) . عن النووي قوله : وانتقوا على
جواز خداع الكفار في الحرب كيفما أمكن إلا أن يكون فيه نقض عهد أو
مخالفة أمان فلا يجوز ، وينقل عن ابن العربي قوله : الخداع في الحرب

(١) الشوكاني نيل الأوطار : ج ٧ ص ١٢٧ .

يقع بالتعريض وبالكمين ونحو ذلك ، وفي الحديث : الإشارة إلى استعمال
الرأى في الحرب بل الاحتياج إليه ، فذلك أكد من الشجاعة ، وينقل
عن ابن المنير قوله : معنى الحرب خدعة أى الحرب الجيدة لمالحيها ،
الكاملة في مقصودها ، إنما هي المخادعة لا المواجهة وذلك لخطر المواجهة
ولحصول الظفر مع المخادعة بغير خطر .

وسار الرسول في حروبه على هذه السيرة فنراه في غزوة بدر يأمر
أصحابه بأن يقطعوا الأجراس من أعناق الإبل حتى يكون سيرهم
خفية ، وفي غزوة الفتح كتم الرسول أمره حتى عن زوجته عائشة وأبيها
الصديق ، وقال لعائشة جهيزيني ولا تعلمي بذلك أحداً (١) ، ولما
سار بأصحابه سأله بعضهم عن وجهته ، فأجاب بقوله : حيث شاء الله (٢) ،
ويقول الهرثمي : وإذا استطعت أن تحترس في كتمان سررك في حرك من
تقاتل فافعل ، فإن في ذلك إمضاء تدبيرك وقطع مكيدة من يكيدك ، والكف
لسانك عن فلتة كل منطق : ينكشف به ما تضر من أمرك ، أو تخفيه
من سررك ، واعلم أنه قد يستدل بلحن المنطق على مضمون السر ومكون
الضمير ، ولا تستهن في إظهار سررك بصغير لصغره ، ولا بأعجمي
لعجمته ، فرب سر مضمون قد اطلعوا عليه وأذاعوه (٣) .

الحرب لتحقيق العدالة لا للانتقام :

وبالإضافة إلى هذين المبدأين اللذين وصفناهما بأنهما أرقى ما وصلت
له البشرية في العصر الحديث ، هناك مبادئ أخرى لم تستطع البشرية
أن تحققها أو أن تقرب منها حتى الآن ، ومن هذه المبادئ أن الحرب
ضرورة لتحقيق عدالة ، ولا يجوز أن تكون للانتقام ، ولا أن يصحبها

(١) ابن هشام : ج ٢ ص ١٧٨ .

(٢) الطبري : ج ٣ ص ١١٥ .

(٣) مختصر « في سياسة الحروب » ورقة ١١ .

أو يتبعها أى نوع من أنواع الحق والتشفى ، يقول الله تعالى : « ولا يجرمكم شأن قوم أن صدوكم عن المسجد الحرام أن تعتدوا ، وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الإثم والعدوان ، واتقوا الله ، إن الله شديد العقاب » (١) وفى تفسير هذه الآية يقول النفسى : ولا يجهلنكم شدة بغضكم لقوم أن تنتقموا منهم ، وتعاونوا على البر والتقوى أى على العفو والإغضاء ومجانبة الهوى ، ولا تتعاونوا على الإثم والعدوان للتشفى والانتقام ، واتقوا الله إن الله شديد العقاب فانتقامه أشد وسنزيد هذه المبادئ شرحاً فيما يلى :

٣ - الجانب الإنسانى خلال المعركة وبعدها :

الجهاد فى الإسلام يرمى إلى كسب المعركة ، وعندما يكسب المسلمون المعركة ينبغى أن يعملوا على تخفيف حدة العداوة ، وعلى محاولة كسب قلوب الأعداء بطريق أو بآخر ، ففى غزوة حنين أسر المسلمون عدداً كبيراً من هوازن ، ولكن وفداً من كبار هوازن جاءوا إلى الرسول فى « الجعرانة » مسلمين تائبين وطلبوا أن يرُدَّ إليهم الرسول أموالهم وأهليهم ، فنزل لهم الرسول عن حقه وحق بنى عبد المطلب فى المسأل والسبى ، وحسب الرسول للمسلمين التنازل عن حقوقهم فاستجابوا له وتنازلوا عن حقوقهم فى الأموال والنسبايا ، بل إن الرسول أعلن أن مالك بن عوف الذى قاد جيوش هوازن وثقيف فى هذه المعركة لو جاء مسلماً لعفا عنه ورد إليه أهله وماله ، فخرج مالك من الطائف وقصد الرسول وأعلن إسلامه واسترد ماله وذويه (٢) ، وتكرر مثل هذا العمل فى غزوة بنى المصطلق وفى غيرها ، وهو يدل دلالة واضحة على أن المسلمين لا يرمون إلى استعباد أحد أو إذلاله ، وحسبهم أن يضمنوا لأنفسهم السلامة ، وأن يضمنوا حرية الأديان وحرية الدعوة لها .

(١) سورة المائدة : الآية الثمانية .

(٢) ابن هشام : ج ٢ ص ٢٠٦ - ٢٠٧ .

٤ — لا ظلم ولا مشكلة ولا تدمير :

والجهاد في الإسلام لا يمتد للشيوخ والنساء والأطفال ورجال الدين ، بشرط ألا يشترك هؤلاء في المعركة اشتراكاً فعلياً حتى وإن اشترك أهلهم ، كما أنه لا يجوز فيه تعذيب الأحياء أو قذفهم ، ولا يجوز التعميل بأجساد الموتى ، وقد أخذ الباحثون ذلك من قوله تعالى : « يأيها الذين آمنوا كونوا قوامين لله شهداء بالقسط ولا يجرمنكم شنآن قوم على ألا تعدلوا اعدلوا هو أقرب للتقوى ، واتقوا الله إن الله خبير بما تعملون » (١) ويقول البيضاوي في تفسير هذه الآية : لا يحملنكم شدة بغضكم للمشركين على ترك العدل فيهم فتمتدوا عليهم بارتكاب ما لا يهل كميته ، وقذف ، وقتل نساء وصبية ، ونقض عهد ، تشغيلاً مما في قلوبكم ومن الأحاديث الواردة في هذا الموضوع قوله عليه السلام :

— عن ابن عمر قال : وجدت امرأة مقتولة في بعض المنازى فنهى الرسول عن قتل النساء والصبيان •

— وعن رباح بن ربيع أنه خرج مع الرسول في غزوة غزاها وكان على مقدمته خالد بن الوليد ، فمر الرسول على امرأة مقتولة فقال : ما كانت هذه لتقتل ، ثم التفت إلى أحد أصحابه فقال له : انشق بخالد فقتل له لا تقتلوا امرأة ولا ذرية ولا عسيفاً (أجيراً) •

— وعن أنس أن الرسول صلى الله عليه وسلم قال : انطلقوا باسم الله وعلى ملة رسول الله ، لا تقتلوا شيخاً فانياً ولا طفلاً صغيراً ولا امرأة ولا تغفلوا (لا تخونوا) وأصلحوا وأحسنوا إن الله يحب المصنين •

وعن ابن عباس قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا بعث جيوشه قال : أخرجوا باسم الله تقاتلون في سبيل الله ، لا تغدروا ولا تمنظروا ، ولا تقتلوا الولدان ، ولا أصحاب الصوامع •

(١) سورة المائدة : الآية الثامنة •

ويقول ابن حزم : ولا يطل قتل نساء الكفار ولا قتل من لم يبلغ الحنث منهم إلا أن يقاتل أحد منهم فلا يكون للمسلم منجى منه إلا بقتله فيجوز قتله حينئذ ، فإن أصيبوا في الليل أو في اختلاط الملحمة عن غير قصد فلا حرج في ذلك ^(١) .

والجهاد في الإسلام لا يمتد إلى قتل الحيوان أو تخريب البيوت أو قطع الأشجار ، ما لم تكن هذه وسائل لكسب المعركة كالحيوانات التي تساعد في الحرب أو البيوت والأشجار التي تتخذ حصونا ومعاقل ، ويقول ابن رشد ^(٢) : اتفق جمهور الفقهاء على جواز رمي الحصون بالمجانيق سواء كان فيها نساء وذرية أو لم يكن ، لأن النبي نصب المجانيق على أهل الطائف ، واختلف الفقهاء في المبانى والحيوانات والنبات فمنهم من أجاز ذلك بقصد أن يكون ذلك إضعافاً لشوكتهم ، وما دام ذلك وسيلة للنصر فإنه جائز ، وقال الشافعي : تحرق البيوت والشجر إذا كانت لهم معاقل ، ويكره ذلك إذا لم تكن معاقل لهم ، وقد روى مالك عن أبي بكر أنه قال في وصيته لجيشه ستجعون قوماً زعموا أنهم حبسوا أنفسهم لله ، فدعوهم وما حبسوا أنفسهم له ، ولا تقتلوا امرأة ولا صبياً ولا كبيراً هرمًا ، ولا تقطن شجرة ، ولا تخربن عامراً .

وأما الحيوان فقد أجمعوا على عدم ازهاق روحه إذا لم يكن عوناً مباشراً في مساعدة العدو ، ويروى أن أبا بكر أوصى قواده إلى الشام : لا تقتلوا امرأة ولا صبياً ولا كبيراً هرمًا ، ولا تقطعوا شجرة مثراً ولا تحرقوا عامراً . ولا تعفروا شاة أو بعيراً إلا لبسالة ولا تحرقن خلا ^(٣) ، ويتجه ابن حزم إلى التفريق بين ما فيه روح وما ليس به روح ، فيحصى ما فيه روح لحرمة الروح ويبيح تدمير ما لا روح فيه ، وهو يقول في ذلك : وجائز تحريق أشجار المشركين وأطمعتهم وزرعهم

(١) المحلى : ج ٧ ص ٢٩٦ .

(٢) بداية المجتهد : ج ١ ص ٣٩٦ .

(٣) الشوكاني : نيل الأوطار : ج ٧ ص ١٤٩ .

ودورهم وهدمها لقوله تعالى : « ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها فبإذن الله وليخزي الفاسقين » ^(١) ، وقوله « ولا يبطئون مهبطاً يغيظ الكفار ولا ينالون من عدو نيلاً إلا كتب لهم به عمل صالح » ^(٢) ، وقد أحرق الرسول نخل بني النضير ، أما نهى أبى بكر عن ذلك فتحمّل على الإباحة إذ أنه كما يجوز التحريق يجوز الإبقاء حسب الأحوال ^(٣) .

وقبل أن نتجاوز ذلك إلى ما فيه روح نصب أن نضيف أن الرسول في حصاره للطائف أذن بتحريق الكروم ، وكروم الطائف أغلى ما يعتر به أهلها ، فأرسل هؤلاء إلى الرسول يرجونه ألا يحرق الكروم ، ويفيروه أن يأخذها لنفسه أو يدعها لله وللرخم ^(٤) ، وقد أحس الرسول من ذلك أن عريكتهم بدأت تئن فاستجاب لتوسلهم وأوقف تحريق الكروم ، ولو أجرينا مقارنة بين تحريق نخل بني النضير وبين الكف عن تحريق نخل الطائف لاتضح لنا الفرق ، فاليهود لا أمل في أن يهتدوا ، ويتقرب المسلمون إلى الله بكل إيذاء وغيظ ينزلونه بهم ، وبكل ما ينالونه منهم على مامرء في الآيتين المذكورتين آنفاً ، وعلى العكس من ذلك أهل الطائف الذين لانت عريكتهم وسرعان ما أصبحوا من خيرة المسلمين ، وهذا يعني أن القائد يتدبر الأمر في حدود الصالح العام .

ونعود لابن حزم لنقتبس رأيه في إتلاف ما فيه روح أو عدم إتلافه ، يقول ابن حزم : ولا يحل عقر شيء من حيواناتهم البتة ، لا إبل ولا بقرة ولا غنم ولا خيل ولا دجاج ولا حمام ولا أوز ولا غير ذلك إلا للالكل

(١) سورة الحشر : الآية الخامسة .

(٢) سورة التوبة : الآية ١٢٠ .

(٣) ابن حزم : المحلى ج ٧ ص ٢٩٤ .

(٤) ابن القيم : زاد المعاد ج ٢ ص ١١٧ .

فقط ، حاشا الخنازير جملة ، ومثل ذلك نحلهم لا يحرق ولا يفرق ولا تحرق
خلائاه (١) .

بل نهى الرسول عن قتل العمال والأجراء الذين ليس لهم دور في
الجروب ، لأنهم بناء العمران والحارثون والزارعون ، والحرب الإسلامية
ليست لإزالة العمران ولا لتمويق سير الحياة ، وعن ابن عباس أنه قال :
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا بعث جيوشه قال : اخرجوا باسم
الله تعالى ، تقاتلون في سبيل الله من كفر بالله ، ولا تغدروا ، ولا تغلوا ،
ولا تمثثوا ، ولا تقتلوا الوالدان ولا أصحاب الصنائع .

وفي ختام هذه الدراسة ننقل وصية أبي بكر الصديق رضى الله عنه ،
فقد كان يوصي كل قائد يرسله لمركة بقوله : إني موصيك بعشر : لا تقتل
امراة ، ولا مبيعا ، ولا شيخا هرما ، ولا تقطعن شجرة ، ولا نخلا ،
ولا تحرقها ، ولا تخربن عامرا ، ولا تعقرن شاة إلا لمأكله ، ولا تجبن ،
ولا تغفل (أى لا تفنن في الغنائم) .

الثبات والفرار

لا نعرف شيئاً حث عليه القرآن الكريم ووعده بالإثابة عليه كما فعل مع اثباتات في المعركة ، ولا نعرف شيئاً أستهجنه القرآن وذهمه وتوعده فاعله كما فعل مع الفرار والهروب من المعركة ، على أن مصادر الفكر الإسلامي لم تكف في هذا المجال بالحديث عن الثبات والفرار ، وإنما أحاطت بالموضوع من نواح متعددة ، ولذلك يلزمنا أن نبرز هنا نقاطاً خمسة هي :

أولاً - الثبات في المعركة :

عن الثبات في المعركة يقول القرآن الكريم :

— يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم الذين كفروا زحفاً فلا تولوهم
الأذيبار (١) .

— يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم فئة فاثبتوا واذكروا الله كثيراً لعلكم
تفلحون (٢) .

— يا أيها الذين آمنوا إن تنصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم (٣) .

وهكذا نجد هذه الآيات تأمر بالثبات والقوة وتحث على أن يتخذ
ذكر الله وسيلة لذلك إذا التحم القتال .

والمجاهد الذي يثبت في موقعه ولا يتزعزع إلا مهاجماً أو محتالاً
بحيلة يرجو بها النصر ، جزاؤه عند الله عظيم ، قررته الآية الكريمة
« فليقاتل في سبيل الله الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة ، ومن يقاتل
في سبيل الله فيقتل أو يغلب فسوف نؤتيه أجراً عظيماً » (٤) .

(١) سورة الأنفال : الآية ١٥ . (٢) سورة الأنفال : الآية ٤٥ .

(٣) سورة القتال : الآية السابعة . (٤) سورة النساء : الآية ٧٤ .

وقد سبق أن تحدثنا عن جزاء المجاهد عند كلامنا عن « فضل الجهاد والاستشهاد » .

وفي أحاديث الرسول ما يتلزم الثبات في المعركة ويقرر ثواب ذلك ، فمن قتادة أن الرسول قام في صحابته فذكر لهم أن الجهاد في سبيل الله أفضل الأعمال ، فقام رجل فقال : يا رسول الله ، أرأيت أن قتلت في سبيل الله تكفر عن خطيئتي ؟ فقال الرسول : نعم . إن قتلت في سبيل الله وأنت ضارب مختار ، مقبل غير مدبر .

ثانياً — جريمة الفرار :

يحتسب الفرار من الوعى جريمة قبيحة ، ورشداً ريرة ، إنه إضرار الحياة رخيصة على الخلود أو النمر ، إنه أنانية مقيتة تستحق كل الكلمات القاسية والعبارات المشينة ، ولعمري إن الذى يفر من حومة الوعى يستظل أشباح الهرب تطارده ، وسيمعيش وفي نفسه ضراع يأكله ، لأنه إن ستر هذه السيوة عن الناس فإن هذه السيوة تعيش في داخله تثممه وتنش عقله وقلبه ، وإن اعترف بها نال من احتقار الناس واستهجانهم ، ما يجعله ميتاً وهو حي ، ويقضى عليه شر قضاء ، تعال بنا إلى مصادر الإسلام الأولى لنرى كيف تحدثت عن هذه الجريمة البشعة :

يقول الله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم الذين كفروا زهواً فلا تولوهم الأنبار ، ومن يولهم يومئذ دبره إلا متحرفاً لقتال أو متحيزاً إلى فئة ، فقد باء بغضب من الله ، وماواه جهنم وبئس المصير » (١) ، والناظر إلى الآية الثانية من هاتين الآيتين الكريمتين يجد أنها لم تكف بوعيد الآخرة وبنار جهنم وسوء المصير ، بل عمدت إلى الأيام التي سيقضيها ذلك الفار في الدنيا قبل أن يلتقى به في الجحيم ، فوصفت

هذا الشخص بأنه يعيش أيامه يشمله غضب الله منذ بناء وعاد من حومة
الوغى ، وليس هناك من يحميه من هذا السوء أو يقيه منه .

وجاءت أحاديث الرسول فوضعت الفرار من المعركة ضمن الكبائر
العظمى والموبقات السبعة ، قال صلى الله عليه وسلم :

— ثلاثة لا ينفع معهم عمل : الشرك بالله ، وعقوق الوالدين ، والفرار
من الزحف .

— اجتنبوا السبع الموبقات ، قالوا : وما هن يا رسول الله ؟ قال :
الشرك بالله ، وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق ، وأكل الربا ، وأكل
مال اليتيم ، والتولي يوم الزحف ، وقذف المحصنات المؤمنات ، والسحر .

وأثر عن الإمام علي أنه كان يوصي ابنه محمد بن الحنفية قبيل
المعركة بقوله : يا بني ، تزل الجبال ولا تزل أنت أعز الله جمجمتك . أي
إن هربت الجبال فابق أنت ثابتاً ، ولتكن رأسك وحياتك عارية عند
الله ، فالشهادة ليست إلا أن تتودع نفسك عند خالقها ، وهو خير
مصير لها .

ثالثاً — الموت آت لا محالة :

لسأذا يفر المقاتل من حومة الوغى ؟ الجواب بالتأكيد هو أنه يفر من
الموت ، وهو جواب حافل بالسفوية ، فليس هناك من يستطيع أن يفر
من الموت ، لأن الموت لا بد أن يشعل كله حتى ، ولذلك نجد القرآن الكريم
يحادث الناس بأسلوب تفكيرهم وينبههم أن الفرار من الموت لن يجدي
فتيلاً ، يقول الله تعالى :

— قل إن ينفعكم الفرار إن فررتم من الموت أو القتل وإذا لا تموتون
إلا قليلاً ، قل من ذا الذي يمسكم من الله إن أراد بكم سوءاً أو أراد بكم

رحمة ، ولا تجدون لكم من دون الله ولياً ولا نصيراً ^(١) .

— قل إن الموت الذى تفرون منه فإنه ملائكم ، ثم تردون إلى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون ^(٢) .

— أينما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم فى بروج مشيدة ^(٣) .

— كل نفس ذائقة الموت ^(٤) .

وفى موقعة الجمل التى كان يترعما مع عائشة رضى الله عنها الزبير ابن العوام وطلحة بن عبيد الله ، ترك الزبير المعركة وهى تدور لعدم إيمانه بأنه على حق فيما أقدم عليه ، وعند عودته مر بماء لبنى تميم ، فرآه الأحنف بن قيس فقال : جَمَعَ الزبير هذين العسكرين ثم ولى وتركهما ، فثار عمرو بن جرموز لذلك وحان فى مجلس الأحنف فنحق بالزبير خنية حتى جلس هذا تحت شجرة ليستريح ثم اضطجع وغفا فقتله عمرو وهو نائم ^(٥) . وهكذا مات الذى ترك المعركة قبل آلاف ممن استمروا فيها .

والأدب العربى حافل بهذا المعنى يهتف به الشجعان المسلمون تذكيراً وإشعالا للحماس والقوة ، فعبد الله بن رواحه يخاطب نفسه وهو فى حومة الوغى قائلاً :

يا نفسى إلا تقتلى تموتى

وقطرى بن النجاء يعلم نفسه وهو يخوض المارك ألا تنسى حقيقة الحياة فيقول :

(١) سورة الأحزاب : الأيتان ١٦ — ١٧ . (٢) سورة الجمعة : الآية لثانية

(٣) سورة النساء : الآية ٧٧ . (٤) سورة آل عمران : الآية ١٨٥

(٥) المقد العريد ج ٤ ص ٢٢٢ .

أقول لها وقد طارت شعاعاً
من الأبطال : ويحك ، لن تراعى

فأنت لو سألت بقاء يوم
على الأجل الذي لك لن تطاعى

غصبراً في مجال الموت صبراً
فما نيل الضلود بمستطاع

رابعا - الحياة هيبة الإقدام لا هبة الفرار :

خير من الجهلة يظنون أن الفرار يضمن لهم الحياة ، فيتركون المعركة
مدبرين طلباً للسلامة ، والحقيقة أن المواجهة هي التي تحمي الإنسان ،
والإقدام هو الذي يهب الحياة .

أما الفرار والذعر والإدبار فهي وسائل الموت ، وكثيراً ما يسقط المدبر
بطعنة من جبان ما كان يقوى أن يطعنها في المواجهة ، ومن أجل هذا
كان أبو بكر الصديق يضع لجنوده دستوراً هو : احرص على الموت توهب
لك الحياة . وكان يزيد بن المهلب يقول في ذلك :

تأخرت أستبقى الحياة فلم أجد
لنفسى حياة مثل أن أتقدم

والتاريخ يثبت في عدد كبير من المعارك أن الذين فروا خوف الموت
سقط عدد كبير منهم قتلى أكثر ممن كانوا يسقطون لو جالدوا وصبروا . ذلك
واضح تمام الرضوح ، فالفرار يبيع للمدو أن يحصد الفارين حصداً دون
أن يضحي بشيء ، لكنه يضرب ولا يتضرب ، أما المقاومة ولو مع
رجحان كفة المدو فضاياها أقل بكثير .

خامساً — هناك ما هو أدهى من الموت :

من يحاول الفرار من المعركة أن يتحاشى الموت ؟ ويح له ، لقد نسي أن هذه الحياة أقسى من الموت وأمرؤ منه ، والعرب يقولون في ذلك « المنية ولا الدنيا » ويقول الشاعر :

سأحمل روحي على راحتي وأمضى بها في طريق الردى
فإنما حبة تتر الصدق وإنما ممات يسره المدا

وفي إحدى المعارك الإسلامية كانت الغلبة كانت مطلما لجند الأعداء ، وكان في جيش المسلمين مجاهد هو وحيد أمه فتذكر أمه في هذه الساعة ، غصمف وأكثر الحياة فانفلت الى أمه ، وأشيع خبر الهزيمة ، وراحت الأمهات تتحسسن مصير أولادهن ، وفوجئت هذه الأم بابلها انهارب يدك عليها وهو بظن أنها ستسعد بنقائه ، ولكن الأم رأت في عينه الفرار فصاحت فيه : لست أمك لهارب ، نست أمك لهارب ، لا أحب أن تعيش فضيحة في داري ، اذهب فلتأت لي رأسك ، أو فلتعد مرفوع الرأس ، وأنسل الابن عائداً للمعركة يريد الموت ، فأخذ يضرب ظهره ودفعت الحماسة جنود المسلمين فاستماتوا حتى تغير وجهه المعركة وكتب للمسلمين النصر ، وعاد هذا الابن مرفوع الرأس فاستقبلته أمه وأخذت تقبله وهي تقول : الآن أنت ابني .



العدد والفرار :

وهناك رأى يضع مقياساً مادياً للفرار يمثل به ابن عباس الذي يقول : لما نزل قوله تعالى « إن يكن منكم عشرون صابرون يغلبون مائتين » ^(١) كان على الواحد ألا يغرب من عشرة وكان الفرار من عشرة ناقص يعد فراراً ، أما إذا ولى الواحد من أكثر من عشرة فإنه لا يعد

، فلما نزل قوله تعالى « الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم
 ، فإن يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين ٥٠ » (١) أصبح على
 . أن يصابر اثنين ، ويقول ابن عباس : من فرّ من اثنين فقد
 فر ، ومن فرّ من ثلاثة فلم يفر (٢) ، واعتق ابن رشد مذهب ابن عباس
 فقرر أن العدد الذي لا يجوز الفرار منه هو الضعف (٣) .

ملاحظة العدد تتّون قبل المعركة فقط :

ولكن أكثر الباحثين لا يرون هذا الرأي ويبيحون ملاحظة العدد
 قبل المعركة ، أما إذا نشب القتال فليكن الثبات لنيل إحدى الصنيتين :
 النصر أو الشهادة ، وأوضح دليل على ذلك ما حدث في غزوة حنين عندما
 ناجا مالك بن عوف جيش المسلمين من شعاب الجبال وألقى عليهم وابلا
 من القذائف وهم يسيرون في الممرات الضيقة التي كانوا يجتازونها قبل
 أن يستعدوا للقتال ، وفي هول المفاجأة انشمر المسلمون راجعين لا يلوى
 أحد منهم على أحد (٤) ، ولكن الرسول وقف كالطود الشامخ لا يعرف
 الفرار ولا الهرب ووقف معه جماعة من المهاجرين والأنصار ، وصعدوا
 للعدو محاربين حتى عاد لهمم الذين دفعتهم المفاجأة للهرب ، ولو كان
 الفرار من المعركة مباحاً لما وقف هؤلاء يواجهون عدداً يزيد عشرات
 المرات عنهم ويفرقهم استعداداً .

وفي غزوة مؤتة واجه جيش المسلمين وعدده ثلاثة آلاف مقاتل ،
 جيشاً من النساسنة والروم عدده مائتا ألف مقاتل ، وعندما أدرك المسلمون
 قبل المعركة هذا التفارق الكبير في العدد أخذوا يتشاورون ، وقال بعضهم :
 نكتب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، نخبره بعدد عدونا ، فإذا أن
 يمدنا بالرجال وإما أن يأمرنا بأمره فنمضي .

(١) سورة الأنفال : الآية ٦٦ .

(٢) الشوكاني : نيل الأوطار ج ٧ ص ١٥٢ - ١٥٣ .

(٣) بداية المجتهد : ج ١ ص ٣٦٨ .

(٤) ابن هشام : ج ٢ ص ٢٨٩ .

فقال عبد الله بن رواحة : يا قوم ، والله ما نقاتل أنفس بعدد ولا قوة ، وإنما نقاتلهم بهذا الدين الذي أكرمنا الله به ، فانطلقوا فإنما هي إحدى الحسينين : إما النصر وإما الشهادة .

وفي هذه المعركة حارب جيش المسلمين بحماسة بالغة ، وخر قائد الجيش زيد بن حارثة . فحمل لراية عبد الله بن أبي رواحة فخر أيضاً ، فحملها بعده جعفر بن أبي طالب فلحق بصاحبيه ، فحملها خالد بن الوليد الذي أدرك أن في استمرار المعركة فناء لجيشه دون طائل فانسحب بعملية باهرة ؛ إذ أثار انخبار خلف جيشه فأوهم الروم أن مدداً ضخماً جاء من المدينة ، فلم يتبع الروم الجيش المنسحب ^(١) ، وكان انسحابه لزيد من الاستعداد حتى يستطيع يوماً أن يقابل الروم مقابلة يثار فيها لمن خروا في هذه المعركة ، وربما كان ذلك النوع هو الانسحاب الوحيد الذي يجيزه الفكر الإسلامي فيما نرى ، ومع ذلك فإن المسلمين لم يغفروا لخالد وجيشه أن يغفروا من المعركة وقابلوهم صارخين « يا فرار ، فررتم في سبيل الله !! » ولكن الرسول اعتذر عنهم وأمل في الخير منهم في المستقبل ، وقال : ليسوا بالفرار ولكنهم الكرار إن شاء الله ، ومع هذا الاعتذار من الرسول الكريم فقد بقي الذين انسحبوا مع خالد يحسون بالخجل لهذا الانسحاب ويتوارون عن الوجوه : روى أن أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت لامرأة سلمة بن هشام بن المغيرة : مالي لا أرى سلمة يحضر الصلاة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومع المسلمين ؟ فقالت : ما يستطيع أن يخرج ، لطامسا سمع الناس يصيحون به : يا فرار ، فررتم في سبيل الله !! فآثر أن يقعد في بيته ولا يخرج ^(٢) .

وينبغي أن يلاحظ أن غزوة مؤتة حدثت في السنة الثامنة للهجرة ، أي أنها حدثت بعد حوالي ست سنوات من نزول سورة الأنفال التي بها

(١) ابن هشام : ج ٢ ص ٢٥٨ وابن القيم : زاد المعاد : ج ٢

ص ١٥٥ — ١٥٦ .

(٢) ابن هشام ج ٢ ص ٢٦٠ .

آيات العدد التي أوردناها آنفاً ، وقد كان الواحد من جيش المسلمين يقابل حوالى سبعين من جيش الروم والساسنة ، وكانت العملية عملية انسحاب تبعا لخطة وليست عملية فرار ، ومع هذا لم يغفر المسلمون ذلك ، وأخذوا يعيرون به المنسحبين ، ولو كان العدد يمكن أن يحفظ بعد بدء المعركة لما وثق المسلمون من جيش مؤتة هذا الموقف .

ابن حزم لا يبيح الفرار لغير ضرورة دلاحة :

ولعل ابن حزم من أدق من تحدثوا عن هذا الموضوع وأحاطوا بالكثير أطرافه ، فأنعد له لنرى رأيه ، يقول ابن حزم :

« ولا يحل لمسلم أن يفر عن مشرك ، ولا عن مشركين ولو كثر عددهم ، إلا أن ينوى في رجوعه التحيز إلى جماعة المسلمين ، أو أن ينوى النكر إلى القتال ، فإن لم ينو إلا أن يولى هارباً فهو فاسق لقوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم الذين كفروا زحفاً فلا تولوهم الأدبار ... »

« وقال قوم : إن الفرار للمسلم مباح من ثلاثة فصاعداً واحتجوا بآية سورة الأنفال وبقوله ابن عباس في تفسيرها (١) ، وهذا خطأ ، ولا حجة لابن عباس لأن الحجة الواضحة توجد في كلام الله وفي كلام الرسول ، وليس في آية التخفيف نص ولا دليل يبيح الفرار عن العدد المذكور ، وإنما فيها أن الله تعالى علم أن فينا ضعفاً وأنه خفف عنا ، وفيها أنه إن كان منا مائة صابرة يغلبوا مائتين ، وإن كان منا ألف يغلبوا ألفين بإذن الله ، وهذا حق وليس فيه أصلاً أن المائة لا تغلب أكثر من مائتين ، ولا أن الألف لا تغلب أكثر من ألفين ، ومن ادعى هذا في الآية فقد أبطل وادعى ما ليس فيها منه أثر ولا إشارة ، ولا نص ولا دليل ، بل قال عز وجل « كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة بإذن الله والله مع الصابرين » فظهر أن قولهم ، لا دليل عليه أصلاً ، ونسألهم عن فارس بطل شاكى السلاح قوى لقي ثلاثة عزلاً أو ضعافاً هل له أن يفر عنهم ؟ فإن قالوا : نعم . كانت الطامة التي يأبأها الله والمؤمنون وكل ذى عقل وإن قالوا : لا . نقضوا

(١) سبق أن أوردنا رأى ابن عباس .

قولهم الأول • ويروى ابن حزم عن عمر بن الخطاب قوله : إذا لقيتم
فأثثوا ، ويروى عن علي وابن عمر قولهما : الفرار من الزحف من
الكبائر ، ولم يخصوا عدداً من عدد (١) .

بقي أن تقرر أن تاريخ الغزوات وتاريخ الفتوح الإسلامية يسجل
أن المسلمين تصدوا لجيوش كثيرة العدد حافلة العدد ولم يهتموا
بالكثرة الهائلة في جانب العدو ، ولم يعرف عنهم الفرار قط ، ذلك أنهم
كانوا يسمون لإحدى الصنيتين النصر أو الشهادة ، وشرف الشهيد ثمّة
لا يقاس بها بحال من الأحوال قتل المدبر الفار ، ذلك خالد ، حسن
الذكر ، طيب النعاقبة في الآخرة ، وهذا فار ، سيء الذكر في الدنيا ،
ومأواه النار في الآخرة .

هل يترك المسلمون أرضهم لعدوهم هاجمهم ؟

بقي موضوع خطير ينبغي أن نوضح الرأي فيه ، ذلك هو أن العدو
قد يحجز النصر على المسلمين في جولة من الجولات ويحتل بعض أرضهم ،
ويكثر أن يفر السكان من وجهه انتقاء لشرفه ، فهل يتعد هذا فراراً ؟

ربما تختلف الآراء في الإجابة عن هذا السؤال ، ولكنني أحس بأن
إخلاء بيوت المسلمين للعدو نزع من الفرار يثبت اقتدام العدو ويمنحه
أقصى ما يريد من السهولة واليسر ، ومال المسلمين وديارهم وديعة في
أيديهم فيلزم أن يدافعوا عنه حتى آخر رمق ، ولا يعفى من ذلك رجل
أو امرأة أو صبي ، فأنكل سواء إذا هوجمت أرض المسلمين .

اتجاه واحد قد نبهه اقتداء بموقف خالد بن الوليد ، ذلك هو التراجع
للاستعداد للمعدة للديار من جديد ، وعلى هذا فلا يجوز أن نخلي ديارنا
للعُدو . ويلزم أن نبقي شوكة في حلقومه ، ولا يجوز أن ينسحب من الديار .

إلا أولئك الذين يقصدون الى مزيد من الاستعداد لمهاجمة العدو بعزيمة
أسمى وقوة أكبر ، وحينئذ يكون المتخلفون عوناً كبيراً للمهاجمين ، ويرى
العدو نفسه بين قوى من الداخل وقوى عائدة من الخارج .

إن المسلم ينبغي أن يفضل أن يموت مدافعاً عن ماله ودياره عن أن
يدع دياره للعدو ويميش عمره لاجئاً في ديار الآخرين ، إن المسلم الذي
يدع دياره يقدم أكبر خدمة للعدو الأثيم .

وعندما احتلت إسرائيل بعض الوطن العربي هاجر عدد كبير من
الأرض المحتلة للخارج ، وبقي آخرون في ديارهم صامدين أمام العدو
ومتحملين عناء الحياة تحت سلطانه الجائر ، وهناك جماعة ثالثة اتخذت
الكفاح طريقها ، غاشت في الكهوف والسراديب تتحين انغرس للانقضاض
على العدو مهما كلفها ذلك من ثمن ، هل هذه الفرق الثلاث في مستوى
واحد ؟

الإجابة الواضحة بالنفي ، فالمجاهدون هم قمة الفرق ، ويليهم الباقون
بديارهم يؤازرون المجاهدين ويؤوونهم ويتسترون عليهم ، ويتحملون
إرهاب العدو ، أما الذين هاجروا طلباً للسلامة فقد أتاحوا الفرصة
للعدو لسلب ممتلكاتهم ومصادرتها وإحلال اليهود محلهم في بيوتهم
الخالية ، وقد أصدرت إسرائيل قانوناً أسمته « قانون أملاك الغائبين » .
ويقضى هذا القانون بمصادرة الأملاك التجارية والمقارية بالقدس اذا
كان صاحبها غائباً عن المدينة .

ولعله بسبب هذا الوضع قد تقرر أن يبدأ من أول شهر يوليو ١٩٦٩
تحصيل جباية مالية نسبتها ٥٪ من الرواتب والدخل الشهري لجميع أبناء
الشعب الفلسطيني في كافة القطاعات العامة والخاصة في جميع الأقطار
العربية التي توجد فيها تجمعات فلسطينية . وسيتم تحويل الجباية
للمندوب القومى الفلسطينى التابع لمنظمة التحرير لامتخدامها في تمويل

الكفاح المسلح ومساعدة أسر الذمءاء والأسرى والمعتقلين في سجون إسرائيل وتقديم الدعم المالى للمواطنين العرب في فلسطين المحتلة .

ومن المقرر أن تقوم الحكومات العربية بتحصيل الجباية وتوجيهها لصالح منظمة التحرير ، أما بالنسبة للبلاد الأجنبية التى توجد بها تجمعات فلسطينية فستولى عملية الجباية لجان تشكلها منظمة التحرير لهذا الغرض .

والفلسطينيون بالخارج يجب أن يسهموا بهذا العمل في خدمة الصراع الدائر من أجل استرداد بلادهم ، ويتعدى الاستجابة لهذا القرار والتحمس له يرتفع قدر هؤلاء الغائبين ، ولا يعتبرون غائبين طلبا للسلامة ، بل غائبين ليكسحوا حتى يؤازروا المناضلين بما يحتاجونه من مال أو سلاح .

القضاء والقدر في المعركة

انحرف بعض الناس بعقيدة القضاء والقدر فمالوا بها الى التواكل والاستسلام ، وانحدروا بالناس بسبب ذلك الى الفسقة والفسف والامتهان ، وقد حذر الإمام محمد عبده من نتائج هذا الانحراف مؤكداً أن من يتبعه لن ينال عزاً ، ولن يعيد مجداً ، كما أنه لا يدفع اعتداء ولا يسمى للأخذ بحق (١) .

ومن العجيب أن عقيدة القضاء والقدر التي استحالَت في عهد التخلف الى عقيدة الضعف والاستسلام ، أو الى عقيدة التخلص من المسؤوليات ، هذه العقيدة كانت في العهد الأولي ، عهد الإسلام الصحيح ، مبعثاً للقوة والشجاعة ، وسبباً من أسباب احترام النفس وعدم الخضوع للظلم ، وذلك اتباعاً لقوله تعالى : « وما كان لنفس أن تموت إلا بإذن الله كتاباً مؤجلاً » (٢) وقوله « قل لن يصيبنا إلا ما كتب الله لنا هو مولانا وعلى الله فليتوكل المؤمنون » ، قل هل تربصون بنا إلا إحدى الحسنيين ؟ ونحن نتربص بكم أن يصيبكم الله بمذاب من عنده ، أو بأيدينا ، فتربصوا إنا معكم متربصون » (٣) . وكان المسلمون بذلك يخوضون المعارك غير هيابين ، اعتقاداً منهم بأن الحرص لن يهب السلامة ، ولذلك كانوا يبطشون بعدوهم ذات اليمين وذات اليسار ، وكانت بطولتهم تبعث في نفوس أعدائهم الفزع فلا يصمدون أمامهم .

وهناك بيتان من الشعر عن القضاء والقدر كان الإمام على كرم الله وجهه ينشدهما في مطلع كل معركة ، ويخوض بمد ذلك الصراع بقلب لا يهاب ، وهذان البيتان هما :

(١) محمد عبده : الإسلام والمسلمون ص ١١ .

(٢) سورة آل عمران : الآية ١٤٥ .

(٣) سورة التوبة : الآية ٥١ — ٥٢ .

أى يومٍ من الموت أفرء يوم لا يتدّر أو يوم قدّر
يوم لا يقدر لا أربه ومن المقدور لا ينجى الحذر

وهكذا كان الإمام على يدخل المعارك بشجاعة فائقة ، لأنه إن كان قد قدّر له الموت فلن يحميه الجبن أو الفرار منه . وإن كانت قدّرت له السلامة فلن يستطيع أحد أن ينال منه مكروها . وباسم هذه العقيدة خاض الإمام أكثر الغزوات ، وبارز الأعداء الجبابرة الذين لم يعرفوا الهزيمة ، فأوقع الهزيمة بكل من صارعه أو بارزه ، حتى عمرو ابن ود بطل الجزيرة العربية في حينه قضى عليه سيف الإمام بعد أن صرخ بهذين البيتين ثم نازله ، ونجا الإمام من كل الغزوات وكل المبارزات التي أقتحمها ، ولم يسقط إلا على يد غلام من الموالى طعن طعنة خائنة أثت عليه .

وكان قطرى بن الفجاءة أحد زعماء الخوارج وشجعانهم يلقي بنفسه في أتون المعركة وهو يخاطب نفسه ببيت من شعره أتخذه دمتوراً له في المعارك ، وفيه يقول لنفسه :

فإنك لو طلبت بقاء يوم على الأجل الذى لك لن تطامى

وفى ظل هذا الدمتور كان قطرى يضرب ذات اليمين وذات الله مال فيبيت الذعر في صفوف الأعداء ، لأنه يعتقد أن الأجل محدد ، وأن ليس في الطاقة أن يعيش الإنسان أكثر مما قدر له .

ويقول الإمام محمد عبده ^(١) : إن الذى يعتقد أن الأجل محدود . والرزق مكفول ، والأشياء بيد الله يصرفها كيف يشاء ، لن يرهب الموت ، ولن يخاف أحداً وهو يدافع عن حقه ، ويعلى كلمة أمته ، وبهذه العقيدة

(١) الاسلام والمسلمون : ص ١١ .

انتصر المسلمون الأول على أعداء الإسلام ، فنالوا منهم ، وحققوا في تاريخ الإسلام أشرف ما يحققه إنسان لدينه ووطنه .

ومن مزايا الاعتقاد بالقضاء والقدر أن الإنسان لا يبالغ في الحزن إذا نزل به مكروه ، وأنه يبدأ من جديد آملاً أن يحقق في المستقبل ما عجز عن تحقيقه في الماضي (١) .

(١) انظر موضوع « القضاء والقدر » في كتاب « الحياض الاجتماعية في الفكر الإسلامي » للمؤلف .

التجسس والخيانة

التجسس على المسلمين ممنوع :

نهى القرآن الكريم نهياً حازماً وشاملاً عن التجسس على المسلمين :
قال تعالى « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ ، إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ ، وَلَا تَجَسَّسُوا ۚ » (١) وفي التجسس يقول صلى الله عليه وسلم :
لا تتبعوا عورات المسلمين فإن من تتبع عوراتهم تتبع الله عورته حتى يفضحه ولو في جوف بيته .

اليهود والتجسس :

وقد ظهر التجسس في مطلع الإسلام واتخذة اليهود وسيلة ليكشفوا أحوال المسلمين ، فقد ادعى بعض اليهود دخول الإسلام ولكنهم كانوا في الحقيقة منافقين ومن هؤلاء داعس وسعد بن حنيف وزيد بن اللصيت ورائع بن حريمة وغيرهم ، وقد قال الرسول عن رافع يرمم مات : اليوم مات منافق عظيم . وكان هؤلاء يتخذون المسجد وحلقات العلم مجلساً لهم ليتسقطوا أخبار المسلمين وليطلعوا على تنظيماهم لينقلوا ذلك إلى اليهود وإلى حلفائهم المشركين ، ولكن المسلمين شككوا في تهجدهم ، فراقبهم حتى ظهر منهم ما ينقل هذا الشك إلى اليقين ، فانقض المسلمون ، عليهم وكشفوا أمرهم وأنزلوا بهم عقوبات مختلفة حسب ما ثبت من جرائمهم (٢) .

المسلمون وجواسيس الأعداء :

وقد اعتاد المسلمون إذا عثروا بجاسوس يعمل لحساب العدو ألا يتشعروه بذلك في أول الأمر ، وأن يدعوا بعض الأسرار تصل إليه ومعها

(١) سورة الحجرات : الآية ١٢ .

(٢) ابن هشام ج ٢ ص ٢٦ وما بعدها وانظر كتاب « اليهودية »

من سلسلة « مقارنة الأديان » للمؤلف .

الوان من الزيف ، وذلك ليضلوا العدو عن طريق جاسوسه ، ويتسول
الهرثمي (١) : لقد تحتاج في بعض الاحوال أن يعرف عدوك بعض أحوالك
وتدبيرك لما تحاول من مكائده ، فتلف في ذلك بإظهاره لجواسيسه ،
ليوصلوه اليه على ما يظهر لهم فيه .

فإذا اضطر المسلمون لأن يُظهروا للجاسوس اكتشافهم لأمره
فإنهم يحاولون أن يعاملوه بلطف ، ويستميلوه إليهم ليحصلوا منه على أخبار
تنتفعهم ، أو ليرسلوا عن طريقه الى العدو أخباراً غير صحيحة ، وقد عثر
المسلمون يوم بدر على واحد من عيون قريش وحاول المسلمون تغذيته ،
ولكن الرسول نهاهم عن ذلك واستدعاه وسأله عن عدد قريش فلم يعرف ،
فسأله عما ينحرون من الإبل كل يوم ، فأجاب بأنهم ينحرون تسعة في يوم
وعشرة في يوم آخر ، فاستنتج الرسول أن العدد يتراوح بين تسعمائة
والف (٢) .

وفي فتح قيسارية قتل جنود عمرو بن العاص جاسوساً رومياً فغضب
عمرو وقال لهم : هلا أتيتموني به لأستخبره ؟ فكف من عين تكون علينا .
ثم تصير لنا (٣) .

وكانت وسائل المسلمين لنقل جاسوس العدو ليصبح جاسوساً لهم
تتفاوت بتفاوت ظروف الجاسوس ، فقد يستخذ المال وسيلة لذلك ، أو
تستغل فيه نزعة خير تجذبه الى الإسلام والإخلاص إليه ، أما إذا تعذر
على المسلمين تحويل الجاسوس ليعمل لصالحهم ، فإن عقوبته تكاد تكون
محددة في التفكير الإسلامي ، فقد رأى الرسول مرة بعض عيون المشركين ،
وصعب على المسلمين القبض عليه ، فأحل الرسول دمه ، وقال : اطلبوه
فاقتلوه . فنفذ المسلمون أمره ، حتى لا يعود لقومه بالأسرار التي جمعها ،

(١) مخطوط عنوانه « مختصر في سياسة لحروب » مصور بالجامعة

العربية (ف ٨٤٤) ورقة ١٣ .

(٢) عبد الرؤوف عون : الفن الحربي في صدر الاسلام من ٢١٦ .

(٣) الواقدي : فتوح الشام ج ٢ ص ١٠ .

وفي غزوة بنى المصطلق القى المسلمون القبض على أحد الجواسيس ، فسأله الرسول عن قومه فلم يذكر شيئاً ، فعرض عليه الإسلام فأبى ، فأمر عمر بأن يقتل فقتل (١) ، وكان المسلمون يلتزمون غير المسلمين بلباس خاص ليميزوا به فلا يستطيعون الاندساس بين المسلمين والتقاط الأخبار منهم (٢) .

الجاوس المسلم على المسلمين :

وتشتد عقوبة الجاوس لو كان مسلماً ، ويقول سحزون : إذا كاتب المسلم أهل الحرب قتل ، وقال غيره من أصحاب مالك : يجلد جداً وجيماً ويطلق حبسه وينفى بموضع ينأى عن الكفار ، وقال ابن النحاس : يقتل ولا يعرف لهذا توبة وهو كالزنديق (٣) ، وذلك ما نراه .

أما الخيانة التي يقوم بها المسلم فهي أعم من التجسس ، إذ قد تكون لصالح العدو ، أو تكون للإضرار بالمسلمين بشك عام ، وعقوبتها رادة في الإسلام ، يقول الله تعالى « يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا أماناتكم وأنتم تعلمون واعلموا أنما أموالكم وأولادكم فتنة وأن الله عنده أجر عظيم » (٤) وقد فزلت هاتان الآيتان في مسلم يسمى أبو لبابة كان مناصحاً لليهود خلال غزوة بنى قريظة ، فقد عرض الرسول على بنى نضير أن ينزلوا على حكم سعد بن معاذ فأبوا وقالوا أرسل إلينا أبا لبابة وكان عياله وماله في أيديهم ، فبعثه الرسول إليهم فقالوا له : ما ترى ، هل ننزل على حكم سعد بن معاذ ؟ فنصحهم ألا يفعلوا ، ويقول أبو لبابة أنه سرعان ما أحس أنه خان الله ورسوله ، ونزلت الآية ، فذهب أبو لبابة

(١) ابن هشام : ج ٢ ص ٢٩٤ .

(٢) أبو يوسف : الخراج ص ٧٢ .

(٣) ابن القيم : زاد المعاد ج ٣ ص ٢٩٠ والطرق الحكيمة في لمسية الشرعية ص ٣١٢ .

(٤) سورة الأنفال : آيتان ٢٧ — ٢٨ .

وشده نفسه على سارية في المسجد وقال : والله لا أذوق طعاماً ولا شراباً حتى أموت أو يتوب الله علي . . (١) .

الموت أحون من إقضاء أسرار الجيش :

وكان المسلمون يحرصون كل الحرص على أسرار الجيش الإسلامي ويقدمون الأرواح دون ذلك ، فقد حدث أن عبد الله بن حذافة وتبع أسيراً في أيدي الروم في أثناء معارك التحرير التي قام بها المسلمون لطرد الروم من الشام ، وكان عبد الله بطلاً مغواراً أبدى في المعركة صنوفاً من الشجاعة والكياسة ، فحمله جند الروم إلى ملكهم ليرى نموذجاً من أبطال المسلمين ، إذ كان الملك يرى في هزائم جيشه تقصيراً من قادته وجنده ، فلما مثل عبد الله أمام الملك لم ينحن له ولم يكثر به ، فحاول الملك إغراءه بألوان الإغراء ليرتد عن الإسلام فسخر منه عبد الله وقال له : والله لو أعطيتني جميع ما تملك لأرجع عن ديني طرفة عين ما فعلت . نسأله الملك عن بعض أسرار الجيش الإسلامي لينجو بحياته من موت محقق فأجاب : أنعم بها من شهادة ، ما للخيانة من سبيل ، فأمر الملك به فوضع في مكان يوضع فيه من يرشك أن يقتل ، وأمر الملك الرماة بأن يرموا سهامهم قريباً من بدنه لإخافته وإرهابه ، ولكنه ظل كالطود الشامخ يسم وهو يظن أنه يستقبل الموت ، فأمر الملك به أن يحل وثاقه إعجاباً وتقديراً وأدرك الملك سر الانتصارات التي يحققها المسلمون .

ويقول الله تعالى عن الخيانة وذم الخونة :

— ولا تجادل عن الذين يختانون أنفسهم ، إن الله لا يحب من كان خائناً أثيماً ، يستخفون من الناس ولا يستخفون من الله وهو معهم ، إذ يبيتون ما لا يرضى من القول وكان الله بما يعملون محيطاً (٢) .

— ضرب الله مثلا للذين كفروا امرأة نوح وامرأة لوط كانتا تحت

(١) تفسير البيضاوي والنسفي .

(٢) سورة النساء : الآيتان ١٠٧ — ١٠٨ .

عبدین من عبادنا صالحین فخانتاهما ، فلم يغنيا عنهما من الله شيئاً ، وقيل
ادخلنا النار مع الداخلين (١) .

وإذا كان هذا هو حكم الله في الخيانة على الممرم ، فإن الحكم في
الخيانة إبان الحرب أقسى وأعظم ، لشدة ضررها بأرواح المسلمين
وأموالهم ، وقد نهى الإسلام نهياً صارماً عن إذاعة الأسرار الحربية بل
نهى عن خوض العامة في شؤون الحرب حتى لا تترك الألسنة هذه الأخبار
مما يجعل من الممكن وصولها إلى العدو ، قال تعالى متعها بذلك ومحرماً
له « وإذا جاءهم أمر من الأمن أو الخوف أذاعوا به » (٢) .

وعلى مرّ التاريخ وقف المسلمون موقفاً حاسماً من الخونة أياً كانت
مراكزهم ، ففي سنة ١٢٤٠ م تحالف اسماعيل صاحب دمشق مع الصليبيين
على غزو مصر ، وجمع هذا جيشاً من أهل الشام سار به متعاوناً مع
الجيش الصليبي لتحقيق هذا الهدف ، ولما أشرف الجيش الشامي
على غزة ، وأصبح عليه أن يتخذ موقفه ضد الجيش المصري مؤيداً
للمسلمين ، حدثت المفاجأة التي لم يتوقعها الحاكم الخائن ولم يتوقعها
الصليبيون ؛ تلك أن عساكر الشام استداروا في لحظة سريعة وانضموا إلى
الجيش المصري ومالوا جميعاً على الجيش الصليبي فهزموه شر هزيمة (٣) .

بل حدث أكثر من ذلك ؛ فإن أمّا أدركت أن ابنها يخون قضية
المسلمين ويمسألي الصليبيين وتلك الأم هي « صفوة الملك خاتون »
وابنها هو شمس الملوك فرعان ما دبرت الأم قتل ابنها ، فقد كانت
ملادها ودينها أغلى لديها من ابنها الخائن (٤) .

(١) سورة التحريم : الآية العشرة .

(٢) سورة النساء : الآية ٨٣ .

(٣) السلوك للمقريزي ج ١ ص ٣٠٥ والنجوم الزاهرة لابن تغري بردي

ج ٦ ص ٣٢٢ .

(٤) محمّد كرد علي : الإسلام والحضارة العربية ج ١ ص ٢٠٢ .

الفكر الاستراتيجي ومشكلات ما بعد المعركة

(م ١٢ - العلاقات الدولية)

الامان والهدنة

الامان نوعان : مؤقت ودائم •

والامان المؤقت نوعان : خاص وعام •

وعلى هذا فهناك امان مؤقت خاص ، وامن مؤقت عام ، وامن دائم •

فالامان المؤقت الخاص يمكن أن يقوم به جندى مسلم إذا استسلم له أحد جنود العدو وطلب منه الامان ، أو إذا استسلمت جماعة من جنود العدو إلى جماعة من جند المسلمين ، ففي هاتين الحالتين يجوز للجندى المسلم أو لقائد جماعة المسلمين أن يمنحوا الامان للمستسلمين إذا رأوا وأحسوا أن فيه مصلحة للمسلمين كالحصول على أسلحة منهم قبل تدميرها ، أو الحصول على أسرى أو الحفاظ على عتاد المسلمين وأرواحهم •

ومن هنا يجيء ما يسمى « المستامن » وهو شخص أعطى الامان وله بهذا الامان حق في إقامة غير دائمة ، وله حق الأمن حتى يصل إلى مأمنه ، فإن جمل إقامته دائمة انتقل من مستامن إلى ذمى •

أما الامان المؤقت العام فلا يبذله إلا الإمام أو نائبه ويكون لكل الجيش ، وهو جائز مادام الإمام قد رأى فيه مضئحة للمسلمين وهو الذى يسمى الهدنة وقد يتحدد لها وقت وقد تكون مطلقة ، ومنها الهدنة التى وافق عليها الرسول فى الحديبية •

وإذا أحس المسلمون خيانة من العدو ، أو وجدوا أنه انتهز فرصة الهدنة ليزيد من الاستعداد الذى يهدد المسلمين كان لهم نقضها •

وقد أجاز القرآن الكريم أن نوقف القتال بعد دوران المعركة ، فليس من الضرورى أن تكون المعركة حاسمة ، بل إذا طلب الإغداء وقف القتال استجاب لهم المسلمون ، قال تعالى « وإن جنحوا للسلم

فاجنح لها وتوكل على الله » (١) ولكن الفقهاء قيدوا ذلك بأن يكون في مصلحة المسلمين وأن يكون لهم الغلبة ، لقوله تعالى « فلا تنهوا وتدعوا إلى السلم وأنتم الأعلون والله معكم ولن يتركم أعمالكم » (٢) وقبلوا : إذا لم يكن الصلح في خير المسلمين ومصلحتهم وفي حدود الدين وتعاليمه فإنه لا يجوز حينئذ هذا الصلح حتى لا يترتب عليه إبطال الجهاد صورة ومعنى (٣) .

على أن الإمام قد يلجأ للمهادنة لضرورة ولكن ينبغى أن يمسادر المسلمون للاستعداد من جديد وبسرعة حتى يستعيدوا حقهم أو ينالوا صلح الأعداء الغالبين كما أشارت الآية الكريمة ، وإذا أحس المسلمون ربح الخيانة من أعدائهم بعد الهدنة ، كان لهم أن يعودوا للمواجهة قال تعالى « وإما تخافن من قوم خيانة فانبذ إليهم على سواء إن الله لا يحب الخائنين » (٤) أما إذا لم تحصل خيانة فيجب الوفاء بعهود الصلح لقوله تعالى « وأوفوا بالعهد إن العهد كان مسئولا » (٥) وقوله « وأوفوا بعهود الله إذا عاهدتم ولا تنقضوا الإيمان بعد توكيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلا إن الله يعلم ما تفعلون » (٦) .

ويشترط في العقود التي يجب احترامها والوفاء بها الشروط الآتية :

١ — ألا تخالف حكما من الأحكام الشرعية المتفق عليها لقول الرسول صلى الله عليه وسلم : كل شرط ليس في كتاب الله فهو باطل وإن كان مائة شرط .

٢ — أن تكون عن رضا واختيار فإن الإكراه يسلب الإرادة ولا احترام لمقد لم تتوفر فيه حرية الإرادة .

-
- (١) سورة الأنفال : الآية ٦١ . (٢) سورة القتال : الآية ٢٥ .
 (٣) ابن القيم الحنفى : شرح فتح القدير الجزء الرابع .
 (٤) سورة الأنفال : الآية ٥٨ . (٥) سورة الاسراء : الآية ٣٤ .
 (٦) سورة النحل : الآية ٩١ .

٣ — أن تكون العقود واضحة ، لا لبس فيها ولا غموض حتى لا تؤوّل تأويلاً يكون مثار خلاف عند التطبيق (١) .

وقد وضّح الإمام علىّ كرم الله وجهه أن في الصلح بشروطه يسراً على المسلمين ، ولكنه أوصى بضرورة الحذر بعد الصلح حتى لا يكون ذلك الصلح وسيلةً قويّةً للعدو ، كما وضّح ضرورة الوفاء بالعهد في حدود معينة ، وفيما يلي كلماته :

« ولا تدفعن (لا ترفضن) صلحاً دعاك إليه عدوك ، والله فيه رصاً ، فإن في الصلح دعة (راحة) لجنودك ، وراحة من همومك ، وأماناً لبلادك ، ولكن الحذر كل الحذر من عدوك بعد صلحه ، فإن العدو ربما قارب ليتغفل (أى ربما تقرب منك بالصلح ليلقى عليك غفلةً عنه ثم يغدر بك) فخذ بالحزم ، واتهم في ذلك حسن الظن . »

وإن عقدت بينك وبين عدوك عقدة ، فحطّ عهدك بالوفاء ، وارع ذمتك بالأمانة فإنه ليس من فرائض الله شيء اجتمع عليه الناس أكثر من الوفاء بالمعهود » (٢) .

بقيت كلمة عن الأمان الدائم ، هي أنه يكون مع أهل الذمة من أهل الكتاب ومع مشركي غير العرب ويعقده الإمام أو نائبه وبمقتضاه يلتزم أهل الذمة بواجبات وتكون لهم حقوق لدى المسلمين ومن أهم واجباتهم الوفاء لعهد الأمان بشروطه ، وألا يمسوا المسلمين بضرر أو يعاونوا أعداء المسلمين وأن يحترموا المقدسات الإسلامية ، وأن يتبعوا القوانين الشرعية فيما أبيح لهم وفي التزاماتهم .

(١) الأستاذ سيد سابق : عناصر القوة في الاسلام من ٢٢٢ — ٢٢٢
وانظر الاسلام عقيدة وشرعية للإمام الشيخ محمود شلتوت من ٤٦٤ — ٤٦٥ .
(٢) نهج البلاغة من ٢٤٥ — ٢٤٦ .

وأما حقوقهم فتشمل حرية التدين ، والدفاع عنهم ، وجواز أكل طعامهم على ما ذكرناه في مكان آخر ^(١) .

الإسلام أو الجزية ، لماذا ؟ :

وفي الأمان الدائم يلتزم أهل الذمة أن يدفعوا الجزية ، والجزية دليل أمان ، أما رفضها ورفض الإسلام فدليل على نية الاعتداء .

صفة أمان الرسول لأهل نجران :

إن صيغة أمان الرسول لأهل نجران مثل* يَحْتَذَى ، ونص هذا الأمان هو : لنجران وحاشيتها جوار الله ، وذمة محمد ، على ما تحت أيديهم من قليل أو كثير ، لا يفسرون ولا يعسرون ، ولا يظأ أرضهم جيش ، ومن سأل منهم حقاً فلم ينصف غير ظالمين ولا مظلومين » .

استسلام العدو :

ما موقف الإسلام من العدو إذا استسلم وألقى السلاح ؟ :

لقد ذكرنا في دراستنا أننا أن أي جندي مسلم يمكن أن يعطى الأمان لأي جندي يستسلم له وتلك صورة من صور سماحة الإسلام ، فجيش العدو إذا استسلم وألقى السلاح كان على المسلمين أن يكفوا عن قتلهم ، وأن يتحفظوا عليهم حتى يرى الإمام رأيهم ، ويكون رأيهم دائماً بالمطالبة بالإسلام أو الجزية ، ولا تمتد يد لقتل أحد إلا إذا كان هناك فرد أو بعض الأفراد أسرفوا في التتكيل بالمسلمين ، وانزلوا بهم المهالك ، ومن بين الآلاف الذين استسلموا يوم

(١) راجع دراستنا السابقة عن العلاقات الدولية في المجال الاجتماعي .

فتح مكة لم يقتل الرسول إلا شخصين كانا قد أسرفا في تعذيب المسلمين وإنزال الضر بهم (١) .

ولو قارنا هذا التصرف بما سجله التاريخ عندما كان الظفر لليهود أو الرومان أو المغول أو الأمريكان لرأينا الفرق شاسعا ، فقد وضع سفر التثنية لليهود كيف يعاملون أعداءهم ، ونص على أنه « حين تقترب من مدينة لكي تحاربها استندعها إلى الصلح ، فإن أجابتك إلى الصلح ، وفتحت لك فكل الشعب الموجود فيها يكون لك لا تسخير ويستبد لك ، وإن لم تسلك بل عملت معك حربا فحاصرها ، وإذا دفعها الرب الهك إلى يدك فاضرب جميع ذكورها بحد السيف ، وأما النساء والأطفال والبهائم وكل ما في المدينة فتغنمها لنفسك » (٢) .

ولا يزال اليهود حتى اليوم يعاملون المهزومين على هذا النمط ، فقد قضوا على المسلمين في حرب ١٩٦٧ ولاحقوهم بالحديد والنار دون أن يسمحوا لأحد بالحياة ، فالنفس البشرية عندهم لا قيمة لها ، وهم عند كتابة هذه السطور ينزلون الأهوال بالفلسطينيين في لبنان .
يا ويلهم من التاريخ .

وفعل المغول نفس الشيء فقد كانوا يهددون أعداءهم ويحاصرونهم حتى يستسلموا ، وحينئذ يعملون فيهم السيف دون رحمة وفي كثير من الأحوال كان المغول يحققون النصر بالرهبة والتخويف وليس بالكدر والصراع ، وكانت نهاية المستسلم هي القضاء عليه ، فقد فطوا هذا مع الخليفة العباسي الأخير بعد أن ذهب لهم وأسلم نفسه إليهم ، وفعلوا هذا مع سلاطين الأيوبيين بالشام الذين آثروا السلامة واستسلموا (٣) .

(١) انظر الحديث عن فتح مكة في الجزء الأول من موسوعة التاريخ الاسلامي للمؤلف .

(٢) سنن التثنية الامحاح المشرون .

(٣) انظر الجزء الثامن من موسوعة التاريخ الاسلامي للمؤلف .

وكانت هذه أيضا هي طبيعة الرومان عندما كانوا يحققون النصر
ضد أعدائهم من الفرس أو العرب ، وقد فعل الأمريكان الإنماعيل مع
الألمان عند استسلموا في الحرب العالمية الثانية •

لقد قدم الإسلام للبشرية حشدا من القيم ، ولكن كثيرين عجزوا
أن يتبنوا هذه القيم الرفيعة :

الأسرى

بقيت كلمة عن الأسرى ورأى الإسلام في نظام الأسر ، ومن الواضح أن الإسلام كان يتجه إلى إلغاء الرق وتحرير البشرية من وصمة استعباد الإنسان للإنسان ، فأغلق الإسلام أكثر الطرق التي كانت تؤدي إلى الرق في الأديان والنظم السابقة ، ولكن إغلاق باب الرق عن طريق الأسر في الحروب ، كان يحتاج لموافقة غير المسلمين عليه حتى لا يسترق غير المسلمين من المسلمين ، ولا يستطيع المسلمون أن يعاملوهم بالمثل ، فترك الإسلام هذا الباب مفتوحاً بعد أن ضيقه ونظمه حتى ترتضى البشرية حكم الله وحكم العقل في إغلاقه تماماً (١) .

وعلى ذلك كان المسلمون يأخذون من أعدائهم ما يستطيعون من الأسرى ثم يجرى بعد ذلك تبادل الأسرى ، أو الإطلاق منكأى بدون مقابل ، أو الإطلاق بالفداء المالى أو ما يعادله ، كما أطلق الرسول بعض أسرى بدر نظير قيامهم بتعليم الكتابة لبعض من لا يعرفونها من المسلمين . وقد يقتل الأسير إذا كان شديد النكاية أو الاعتداء على المسلمين ، وقد يفرض الإمام الرق على بعض الأسرى ، ويكثر أن يكون ذلك مع الأرقاء الذين كانوا في جيش العدو ثم أسروا وآثروا الرق في ظل الإسلام على عودتهم لسادتهم ، وأحياناً يستبقى المسلمون بعض الأسرى من طبقة السادة لمواجهة حالة مماثلة قام بها الكفار مع بعض المسلمين حتى يمكن تحرير هؤلاء بأولئك ، يروى ابن ملجه أن إياس بن سلمة بن الأكوع روى عن أبيه قال : غزونا مع أبى بكر هوازن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فنفلنى أبو بكر جارية من بنى غزارة من أجل العرب ، فلما أتيت المدينة لقينى الرسول صلى الله عليه وسلم في السوق فقال : لله أبوك ، هبها لى ، فوهبتها له ، فبعث بها مغادى بها أسارى من أسارى المسلمين كانوا بمكة .

(١) انظر « الرق وموقف الإسلام منه » في كتاب الإسلام للمؤلف

ويذكر الماوردي حكم الأسرى بقوله : الإمام مفير فيهم بين القتل والاسترقاق والفداء بالمال والمن عليهم ^(١) . وفي التاريخ الإسلامي أمثلة ونماذج لكل هذه المعاملات التي أوردناها عن الأسرى فيما عدا استرقاق الرسول لرجل حر بالغ فإن ابن القيم ينفيه ، قال ابن القيم : ثبت عن الرسول في الأسرى أنه قتل بعضهم ، ومن على بعضهم ، وفادى بعضهم بمال ، وبعضهم بأسرى من المسلمين ، واسترق بعضهم ، ولكن المعروف أنه لم يسترق رجلاً بالغاً حراً ، فقتل يوم بدر من الأسرى عقبة ابن أبي معيط والنضر بن الحارث ، وقتل من اليهود جماعة من الأسرى ، وفادى أسرى بدر بالمال وبتعليم جماعة من المسلمين الكتابة ، ومن على ابن عترة الشاعر يوم بدر ، وأطلق يوم فتح مكة جماعة من قريش يقال لهم الطلقاء ، وهذه أحكام لم ينسخ منها شيء بل يخير الإمام فيها بحسب المصلحة ، وقال ابن عباس خير رسول الله صلى الله عليه وسلم في الأسرى بين الفداء والمن والقتل والاستبعاد يفعل الإمام ما يشاء ، وهذا هو الحق لا قول سواه ^(٢) .

وهناك نص قرآني وحيد يتضمن حكم الأسرى هو قوله تعالى « فإذا لقيتم الذين كفروا فعربوا مغبوبين حتى إذا أنقضتكم منهم فعدوا الوثاق ، فإذا منكم بعد وإما فداء حتى تضع الحرب أوزارها » ^(٣) فهذه الآية تقرر لزوم الشدة في محاربة أعداء الإسلام الذين يعتدون على المسلمين ، وتظل الشدة صارمة حتى تصف شوكة هؤلاء ، وحينئذ يأمر المسلمون من يستطيعون من أعدائهم ، ويكون حكم الأسرى بعد ذلك هو المن عليهم ، أو فداؤهم بأسرى المسلمين ، أو نظير مال أو عمل لإصلاح شأن المسلمين .

ويعمل أكثر المفكرين إلى اتخاذ هذا النص أساساً للحكم في الأسرى ،

(١) الأحكام السلطانية ص ١٢٥ .

(٢) ابن القيم : زاد المعاد : ج ٣ ص ٢٩٠ - ٢٩١ .

(٣) سورة محمد : الآية الرابعة .

ويرون ما سواه مما حصل فعلا من قتل لبعض الأسرى أو استرقاق لبعضهم أحداثا قضت بها ظروف خاصة •

محاولة إنقاذ أسرى المسلمين :

يهتم ولى الأمر بإنقاذ أسرى المسلمين ، ويكون ذلك أولا بتبادل الأسرى ، ولو كان الأسير الذى فى أيدينا من جيش العدو على الرتبة فإننا لا نطلقه إلا مقابل عدد كبير من أسرائنا لدى العدو ، وإذا بقى لنا أسرى لدى العدو بعد تبادل الأسرى ، فإن على الإمام أن يبذل الجهد والأموال لينقذ أسرى المسلمين من أيدي الأعداء •

متابعة التعرف على أحوال الأسرى :

ذكرت المراجع الإسلامية أنه عند توقف الحرب يهتم ولى الأمر بأسرى المسلمين ، ويتابع معاملتهم حتى يتم الاتفاق على إطلاقهم ، وقد كان المتبع أن يستمع للمسلمين بزيارة أسرائهم ، وبالتالي يسمح للعدو أن يزور أسرائه ، ويذكر ابن شداد ^(١) أن هذا الأسلوب كان متبعاً فى أسرائنا لدى الفرنجة وأسرائهم لدينا •

أما معاملة الأسرى فكانت تختلف تبعا لمكانة الأسير وأهميته •

(١) سيرة صلاح الدين ص ١٧٢ •

كلمة ختام عن الإسلام والجهاد

ويعد ، ذلك حديث موجز عن العلاقات الدولية في المجال العسكرى ،
ظهر منه أن الإسلام يريد بنا خير الدنيا والآخرة . فعلى الأمة الإسلامية
أن تتدارس هذه التعاليم وأن تتمسك بها لتعبر المحنة التى نجتازها
فى هذا العصر .

والمسلم الذى لا يتبع هذه التعليمات يبعد بإسلامه عن الكمال ،
فقد روى أن سالم بن عبيد الله بن ربيعة المعروف بمولى أبى حذيفة
كان يصرخ وهو يفاضل فى معركة اليمامة قائلا : « يا أهل القرآن زينوا
القرآن بأعمالكم » ويعلق المرحوم الدكتور أحمد الشريصى على هذا
التعبير بقوله : كان سالم يريد بهذا القول أن الذين آمنوا بالقرآن وتلوه ،
ودعوا ما فيه من آيات عن الجهاد ، ووعدهم إلى كرم للمجاهدين السابقين ،
يجب عليهم أن يبرهنوا على إيمانهم بأعمالهم ، وألا يخالفوا بين أقوالهم
وأفعالهم ، فربهم هو الذى يقول : « يا أيها الذين آمنوا لم تقولون مالا
تفعلون كبر مقتا عند الله أن تقولوا مالا تفعلون ، إن الله يحب الذين
يقاتلون فى سبيله صفا كأنهم بنيان مرصوص » (١) .

وأنت أيها المسلم فى كل بقاع الأرض ، نذكرك أن زحف العدو
لا يعرف حدا ولا غاية ، إنه زحف تشتمله الصهيونية والاستعمار على
المسلمين والأحرار فى كل مكان بالشرق ، فإن ضمنت ببعض أولئك على
المعركة ضاع كل أولئك وسقطوا أذلاء تصاء كما سقط نظراؤهم فى
المحنة ، وإن ضمنت ببعض مالك على المعركة ضاع كل مالك واحتواه
العدو كما احتوى مال إخوة لك فى البقاع العربية ، وما عاشت الجزائر
وتحررت إلا بعد أن قدمت الفداء ، تعال أنا وأنت ، وهو وهى نخضع
قدرا من دماننا وأموالنا لنحمى الباقى ونسترد ما ضاع ، وعلى أولياء

(١) دكتور أحمد الشريصى : الفداء فى الإسلام ص ١٥٤ ، والآيات من

سورة الصف .

الأمور في البلاد الإسلامية ونحن نقدم لهم أولادنا وأموالنا أن يذهبوا الأمر بحكمة بالغة ، وأن يحسنوا استعمال شبابنا الذين نرمى بهم في أتون الحرب ليجلبوا لنا النصر وليعودوا مرفوعي الرأس ، وعليهم ألا يكونوا كالرعماء الذين تسلموا أولادنا ثم سرعان ما دفعوا بهم للموت دون إعداد ولا استعداد ، فخرسنا أغلى ما نملك من أرواح الشباب وتراب الأرض ، وانهالت اللعنات على أولئك الذين تصدوا للسلطة وهم عن إدارتها عاجزون .

وليكن الله معنا ليحمينا من أعدائنا بالخارج الذين أعلنوا عن عدائهم ، ويحمينا من أعدائنا بالداخل الذين تظاهروا بالقوة ولكن القوة كانت فقط في حناجرهم ، أما قلوبهم وعقولهم فكانت مرتعشة مذعورة ، وتظاهروا بالإخلاص وكانت نفوسهم مملوءة بالحق ، حسابهم على الله ؛ لقد تخلّوا عن الله فتخلّى الله عنهم ، والله لا ينصر إلا من نصره « إن تتصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم » .

وكلمة ختام عن العلاقات الدولية في الفكر الإسلامى

وقد انتصح للقارىء العزيز ذلك الفيض العظيم الذى قدّمه الإسلام للمجتمع البشرى عن طريق تنظيم العلاقات بين الدول وإن اختلفت بها الأديان ، فقد جاء الإسلام هدى ونورا لبنى الإنسان ، ولكن بعض الناس لم تكتب لهم الهداية فظلوا فى الظلام ولم يستجيبوا لداعى الله ، وبعض آخر لم تصلهم الدعوة واضحة جلية لأن المسلمين ضلّوا أو عجزوا عن توصيلها ، واغلب الظن أن الذين أعرضوا عن الإسلام لجهلهم به ، أكثر جدا من الذين أعرضوا عنه تكبرا وعنادا ، وهذا يؤمّح مسؤولية المسلمين فى هذا المجال .

على أن الله سبحانه وتعالى كان رحيمًا بخلقه ، فقدّم عن طريق الإسلام وسائل للتعاون بين مجموعات البشرية وإن اختلف الدين كما نكرنا من قبل ، وقد اقتبست القوانين الوضعية كثيرا مما قدّمه الإسلام فيما أسموه « القانون الدولى » ولكن روح الإسلام غائبة عن هذا القانون ، ولو فهم الناس روح الإسلام لتضاعف النفع بهذا الشعاع الذى أتى عن الإسلام ، كما أثبتت عنه أشعة فى ميادين مختلفة ، ففمرت الكون بالنور ، وإن جهل الكثيرون مصدر هذا النور .

والله الممّول أن يكتب لنا التوفيق لنؤدى واجبنا تجاه ديننا ، وتجاه المجتمع البشرى كله .

والى اللقاء فى الجزء العاشر من هذه الموسوعة إن شاء الله .

مراجع البحث

- ١ — القرآن الكريم .
- ٢ — تفسر القرآن الكريم وبخاصة : القرطبي — الفخر الرازي —
الألمسي — البيضاوي — النسفي .
- ٣ — كتب الأحاديث الستة .
- ٤ — مجموعة من المجلات الإسلامية .
- ٥ — التلمود شريعة إسرائيل .
- ٦ — الكنز المرصود في شرح التلمود .
- ٧ — ابن الأثير : الكامل في التاريخ
- ٨ — دكتور إبراهيم العدوي : الأمويون والبيزنطيون
- ٩ — دكتور إبراهيم العدوي : السفارات الإسلامية إلى أوروبا
- ١٠ — أبو الحسن الندوي : الإسلام وأثره على الحضارة ومفله
على الإنسانية
- ١١ — أبو عبيد : كتاب الأموال
- ١٢ — أبو الفدا : المختصر في أخبار البشر
- ١٣ — دكتور أحمد أمين : ضحى الإسلام
- ١٤ — دكتور أحمد أمين : قصة الفلسفة اليونانية
- ١٥ — دكتور أحمد الشريفي : الفساد في الإسلام
- ١٦ — دكتور أحمد شلبي : موسوعة التاريخ الإسلامي
(عشرة أجزاء)
- ١٧ — دكتور أحمد شلبي : المكتبة الإسلامية لكل الأمان
(١٠٠ جزء)
- ١٨ — دكتور أحمد شلبي : سلسلة مقارنة الأديان (٤ أجزاء)
- ١٩ — دكتور أحمد شلبي : المفاهيم الإسلامية
- ٢٠ — دكتور أحمد شلبي : الفكر الإسلامي : منبئه وأثاره
- ٢١ — دكتور أحمد شلبي : المسئلة في الفكر الإسلامي
- ٢٢ — دكتور أحمد شلبي : الاقتصاد في الفكر الإسلامي
- ٢٣ — دكتور أحمد شلبي : الحياة الاجتماعية في الفكر الإسلامي
- ٢٤ — دكتور أحمد شلبي : المجتمع الإسلامي
- ٢٥ — البلاذري : فتوح البلدان

النجوم الزاهرة :	٢٦ — ابن تفرى بردى
الحصبة :	٢٧ — ابن تيمية
المجائب والآثر :	٢٨ — الجبرتى
الرحلة :	٢٩ — ابن جبى
الاصبة :	٣٠ — ابن حجر
المحلّى :	٣١ — ابن حزم
دراسات فى الحضارة الاسلامية :	٣٢ — دكتور حسن الباشا
المقدمة :	٣٣ — ابن خلدون
الصبر :	٣٤ — ابن خلدون
بداية المجتهد ونهاية المقتصد :	٣٥ — ابن رشد
سيرة صلاح الدين :	٣٦ — ابن شداد
A Short History of Africa :	٣٧ — Roland Oliver
أيام العرب :	٣٨ — الزبير بن بكار
Egypt in the Middle Ages :	٣٩ — Stanley Lane-Poole
الاستقصا لأخبار المغرب الأقصى :	٤٠ — السلوى
عناصر القوة فى الاسلام :	٤١ — سيد سابق
المقارنات التشريعية :	٤٢ — دكتور سيد عبد الله حسن
ذيل التوادر :	٤٣ — شاهنشاه بن أيوب
نيل الاوطار :	٤٤ — الشوكتى
تاريخ الامم والملوك :	٤٥ — الطبرى
عبقريّة محمد :	٤٦ — عباس محمود العقاد
المنهج الاسلامى :	٤٧ — المستشار عبد الحليم الجندى
التراتب الادارية :	٤٨ — عبد الحى الكتفى
المقد الفريد :	٤٩ — ابن عبد ربه
الرسالة الخالدة :	٥٠ — عبد الرحمن عزام
مجمع الآثار فى شرح ملتقى الأبحر :	٥١ — عبد الرحمن بن محمود
الفن الحربى فى صدر الاسلام :	٥٢ — عبد الرؤوف عون
الجهاد طريق النصر :	٥٣ — عبد الله غوشة

٥٤ — الدكتور عمر كمال توفيق :	الدبلوماسية الإسلامية والعلاقات السلمية مع الصليبيين
٥٥ — الامام على كرم الله وجهه :	نهج البلاغة
٥٦ — المصري :	مسلك الابصار
٥٧ — فوستاف لويون :	حضارة العرب
٥٨ — ابن الغراء :	رسل الملوك
٥٩ — فريدريك :	تاريخ شرق الاردن وقبائلها
٦٠ — الفيروز آبادي :	بصائر ذوي التمييز في لطائف الكتاب العزيز
٦١ — الطلشندي :	صبح الاعشى .
٦٢ — ابن القيم :	السياسة الشرعية في اصلاح الراعى والرعية
٦٣ — ابن القيم :	زاد المعاد
٦٤ — ابن القيم :	الطرق الحكيمة في السياسة الشرعية
٦٥ — Kirk :	A Short History of the Middle East :
٦٦ — Mugannam :	The Arab Woman :
٦٧ — الماوردي :	الاحكام السلطانية
٦٨ — الشيخ محمد ابو زهرة :	تنظيم الاسلام للمجتمع
٦٩ — الشيخ محمد ابو زهرة :	العلاقات الدولية في الاسلام
٧٠ — الشيخ محمد عبده :	الاسلام والمسلمون
٧١ — محمد عبد السلام الراجبوري :	فلسفة الهند القديمة
٧٢ — محمد كرد علي :	الاسلام والحضارة العربية
٧٣ — محمد هاشم عطية :	الادب العربي وتاريخه
٧٤ — الامام محمود ثلثوت :	الاسلام والعلاقات الدولية
٧٥ — الامام محمود ثلثوت :	الاسلام عقيدة وشريعة
٧٦ — المقرئزي :	الخطط
٧٧ — المقرئزي :	المسلوك

ملحق السلوك :	٧٨ — الميرزى
مجمع الأمثال :	٧٩ — الميداني
الفهرست :	٨٠ — ابن النديم
تهذيب الأسماء :	٨١ — النووي
مختصر في سياسة الحروب :	٨٢ — الهرثي
Christianity and Islam in Spain :	٨٣ — Haine's
السيرة :	٨٤ — ابن هشام
شرح فتح القدير :	٨٥ — ابن الهمام الحنفى
فتوح البلدان :	٨٦ — الواقدي
قصة الحضارة :	٨٧ — ول ديورانت
Islam in Modern History :	٨٨ — Welfred Cantwell
الخراج :	٨٩ — يحيى بن آدم
الخراج :	٩٠ — أبو يوسف

رقم الايداع ٤٢٩٠ لسنة ١٩٨٧

International Relations
as Suggested by Islam

BY

AHMAD SHALABY,

B. A. (Hon.) Cairo University,

Ph. D. Cambridge University,

Professor

of Islamic History and Civilization

Faculty of Dar El Ulum, Cairo University

Published by:

THE RENAISSANCE BOOKSHOP

9 Adly Street, Cairo.



دكتور أحمد شلبي

تلقى دراسته في الأزهر وفي كلية دار العلوم
(جامعة القاهرة) وفي جامعة لندن وجامعة
كمبردج .

زار الولايات المتحدة الأمريكية كما زار أكثر
دول أوروبا وآسيا وأفريقيا ، ومثل مصر في
عدة مؤتمرات دولية .

درس مجموعة من اللغات الأجنبية ويجيد
الإنجليزية والاندونيسية .

اشتغل بالتدريس بجامعة القاهرة حتى وصل
إلى درجة أستاذ ورئيس قسم التاريخ

الإسلامي والحضارة الإسلامية — وقد
حاضر — منتدبا وزائرا ومعارا — في جامعة

الأزهر ، وعين شمس ، واندونيسيا ،
والسودان ، وماليزيا ، والمملكة العربية

السعودية ، وليبيا ، وفي معهد الدراسات
الإسلامية ، ومعهد البحوث والدراسات

العربية ، ومعهد الدراسات انديلومسية .
مؤلفاته — غير المكتبة الإسلامية — تزيد عن

خمسين كتابا ظهرت الطبعة العشرون
من بعضها ، وأهم هذه المؤلفات :

— موسوعة التاريخ الإسلامي في عشرة أجزاء .
— موسوعة الحضارة الإسلامية في عشرة أجزاء .

— مقارنة الأديان في أربعة أجزاء .
— كيف تكتب بحثا أو رسالة .

— المكتبة الإسلامية لكل الأعمال :

— ١٠٠ جزء من السير والتاريخ وقصص القرآن ،
للأولاد والشبان والسيدات والرجال .

ISLAM : Belief Legislation Morals
History of Muslim Education

كتب بعض كتبه بالإنجليزية والاندونيسية ،
وترجمت أكثر مؤلفاته إلى الأوردية والتركية ،
والاندونيسية والماليزية والفرنسية والفارسية .